

รายงานผลการจัดสัมมนาทางวิชาการมุสลิมศึกษา
ประจำปี 2553

เรื่อง

มุสลิมในแผ่นดินไทย :
บทบาทชาวไทยมุสลิมในการสร้างสรรค์สังคมไทย
วันพุธที่ 29 กันยายน 2553 – วันเสาร์ที่ 2 ตุลาคม 2553
ณ หอประชุมจุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย

โดย

ศูนย์มุสลิมศึกษา
สถาบันเอเชียศึกษา จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย

รายงานผลการจัดสัมมนาทางวิชาการมุสลิมศึกษา ประจำปี 2553

การจัดสัมมนาทางวิชาการมุสลิมศึกษาประจำปี 2553 เรื่อง “มุสลิมในแผ่นดินไทย : บทบาทชาวไทยมุสลิมในการสร้างสรรค์สังคมไทย” ได้ดำเนินงานใน 4 ภาคส่วนตามแผน โดยมีรายละเอียดดังต่อไปนี้

1) ภาคการสัมมนา

แบ่งออกเป็น การนำเสนอผลงานและเสวนาทางวิชาการเกี่ยวกับมุสลิมในหลากหลายมิติและประเด็นปัญหาที่น่าสนใจทั้งในอดีต ปัจจุบัน และอนาคต ซึ่งมีทั้งภาคภาษาไทยและภาคภาษาอังกฤษ

2) ภาคนิทรรศการ

เป็นการถ่ายทอดผลงานทางวิชาการเกี่ยวกับมุสลิมในแผ่นดินไทยในรูปแบบนิทรรศการ โดยมีเนื้อหาเกี่ยวกับประวัติศาสตร์ ชชาติพันธุ์ แหล่งเรียนรู้ชุมชนมุสลิมในกรุงเทพมหานคร และมุสลิมกับเศรษฐกิจโลกร่วมสมัย โดยแบ่งออกได้เป็น 4 ชุมนิทรรศการ อันประกอบด้วย

ชุดที่ 1 นิทรรศการประวัติศาสตร์และชาติพันธุ์ต่าง ๆ ของชาวไทยมุสลิม

ชุดที่ 2 นิทรรศการผลงานและการสาธิตอาชีพพื้นบ้านของสมาชิกโครงการศิลปาชีพในพื้นที่ภาคใต้

ชุดที่ 3 นิทรรศการวช. กับบูรณาการการแก้ไขปัญหาจังหวัดชายแดนภาคใต้

ชุดที่ 4 นิทรรศการวิทยาศาสตร์ฮาลาลกับการพัฒนาพื้นที่จังหวัดชายแดนภาคใต้

ชุดที่ 5 นิทรรศการสกว. กับชายแดนใต้

โดยทั้ง 5 ชุมนิทรรศการจัดอยู่บริเวณพื้นที่ด้านข้างหอประชุมจุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัยด้านทิศใต้ ซึ่งตลอดการสัมมนาทั้ง 4 วันได้รับความสนใจเข้าชมอย่างต่อเนื่อง (สามารถดูภาพบรรยากาศภายในงานได้ในภาคผนวก)

3) ภาคการออกร้านและจัดแสดงผลงานเกี่ยวกับมุสลิมไทย

เป็นการนำเสนอและเผยแพร่อาหารและสินค้าต่างๆ เกี่ยวกับมุสลิมโดยเฉพาะอย่างยิ่งอาหารของหวาน และเครื่องดื่มของมุสลิมไทยตามกลุ่มชาติพันธุ์และพื้นที่ภาคต่างๆ ในประเทศไทยผ่านการออกร้าน รวมทั้งยังเป็นการจัดแสดงผลงานและจำหน่ายผลิตภัณฑ์นันทนาการที่เกี่ยวข้องกับมุสลิมไทยทั้งในระดับท้องถิ่นและระดับประเทศอีกด้วย

ภาคการออกร้านและจัดแสดงผลงานเกี่ยวกับมุสลิมไทยจัดอยู่บริเวณพื้นที่ด้านข้างหอประชุมจุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัยด้านทิศใต้ ซึ่งตลอดการสัมมนาทั้ง 4 วันได้รับความสนใจเข้าชมอย่างต่อเนื่อง (สามารถดูภาพบรรยากาศการออกร้านได้ในภาคผนวก)

4) ภาคกิจกรรมด้านศิลปวัฒนธรรม

การจัดกิจกรรมด้านศิลปวัฒนธรรมเป็นรูปแบบการดำเนินการที่พัฒนาให้เหมาะสมกับวิธีการเรียนรู้สู่ชุมชนตามรูปแบบของการเรียนรู้ตลอดชีวิตจึงนำงานวิชาการมาประยุกต์กระตุ้นเตือนให้เกิดและสอดแทรกเข้ากับ

วิถีชีวิตของคน ไม่ว่าจะเป็นการนำเสนอภูมิปัญญาและวัฒนธรรมมุสลิมบนเวทีในรูปการแสดงต่าง ๆ เช่น การแสดงป็นจักสีลัด การแสดงลิเกเรียบ เป็นต้น

ภาคกิจกรรมด้านศิลปวัฒนธรรมจัดแสดงที่หอประชุมจุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย จำนวนทั้งสิ้น 2 รอบ โดยได้รับความสนใจเป็นอย่างดียิ่งจากทั้งชาวไทยพุทธและชาวไทยมุสลิม ตลอดจนถึงศาสนิกอื่นๆ (สามารถดูภาพบรรยากาศการแสดงได้ในภาคผนวก)

จำนวนผู้เข้าร่วมงาน

การจัดสัมมนาทางวิชาการมุสลิมศึกษา ประจำปี 2553 “มุสลิมในแผ่นดินไทย : บทบาทชาวไทยมุสลิมในการสร้างสรรค์สังคมไทย” ระหว่างวันที่ 29 กันยายน 2553 - วันเสาร์ที่ 2 ตุลาคม 2553 มีจำนวนผู้เข้าร่วมการสัมมนาทั้งชาวไทยและชาวต่างประเทศ จำนวน 1,615 คน อันประกอบด้วย ผู้ทรงคุณวุฒิ นักการทูต นักวิชาการ และเจ้าหน้าที่จากภาครัฐและภาคเอกชนที่เกี่ยวข้อง รวมทั้งนิสิต นักศึกษา นักเรียน ตลอดจนประชาชนทั่วไปที่สนใจทั้งชาวไทยพุทธ ชาวไทยมุสลิม ชาวไทยศาสนิกอื่นๆ (รายละเอียดตามเอกสารใบลงทะเบียน)

จำนวนวิทยากร

การจัดสัมมนาทางวิชาการมุสลิมศึกษา ประจำปี 2553 “มุสลิมในแผ่นดินไทย : บทบาทชาวไทยมุสลิมในการสร้างสรรค์สังคมไทย” ระหว่างวันที่ 29 กันยายน 2553 - วันเสาร์ที่ 2 ตุลาคม 2553 มีจำนวนวิทยากร ผู้เสวนา ผู้ดำเนินรายการ พิธีกร และผู้ทรงคุณวุฒิที่เกี่ยวข้องทั้งสิ้นประมาณ 70 คน

สื่อและการเผยแพร่

ศูนย์มุสลิมศึกษา สถาบันเอเชียศึกษา ได้จัดแถลงข่าวงานสัมมนาเมื่อวันที่ 2 กันยายน 2553 โดยได้เชิญสื่อมวลชนเข้าร่วมทำข่าว อาทิ ช่อง 5 ช่อง 11 หนังสือพิมพ์มติชน หนังสือพิมพ์แนวหน้า ฯลฯ อีกทั้งยังให้สัมภาษณ์ในรายการวิทยุต่างๆ คลื่น 101.5

ผลของการจัดสัมมนาฯ ดังกล่าวได้รับการตีพิมพ์เผยแพร่ในหนังสือพิมพ์ชั้นนำ อาทิ หนังสือพิมพ์มติชน รายวัน ฉบับวันที่ 7 ตุลาคม 2553 ปาฐกถาพิเศษ “พระราชกรณียกิจต่อชาวมุสลิมในแผ่นดินไทย คือแนวทางสร้างสันติสุขภาคใต้” และยังได้รับการเผยแพร่ภาพข่าวในช่วงข่าวพระราชสำนัก อาทิ ช่อง 3 ช่อง 5 ช่อง 7 ช่อง 9 และ 11 เป็นต้น นอกจากนี้ยังได้รับการเผยแพร่ในเว็บไซต์ต่างๆ อาทิ www.nrct.go.th, www.halalscience.org ฯลฯ เป็นต้น

นอกจากที่ได้กล่าวไปข้างต้นศูนย์มุสลิมศึกษา สถาบันเอเชียศึกษา กำลังดำเนินการจัดทำเอกสารประกอบการสัมมนา (Proceeding) ที่ประกอบด้วยเนื้อหาการปาฐกถาพิเศษ การนำเสนอผลงาน การเสวนาภาคภาษาไทยในวันที่ 29 กันยายน ถึง 1 ตุลาคม 2553 และการบรรยายพิเศษภาคภาษาอังกฤษในวันที่ 2 ตุลาคม 2553 ตลอดจนเนื้อหาโดยสังเขปในส่วนของนิทรรศการ การออกร้าน และการแสดง และภาพการจัดการสัมมนาบางส่วน เพื่อตีพิมพ์เผยแพร่ให้กับหน่วยงานทั้งภาครัฐ เอกชน องค์กรหรือหน่วยงานต่างๆ ทั้งไทยและมุสลิม

ขอบเขตเนื้อหาโดยสังเขปในภาคการสัมมนา

ภาคการสัมมนาทางวิชาการวิทยากร และนักวิชาการ แต่ละท่านได้นำเสนอผลงาน ประสบการณ์ ตลอดจนทัศนะในแต่ละหัวข้อการสัมมนา โดยมีเนื้อหาโดยสังเขป ดังนี้

ปาฐกถาพิเศษ “พระราชกรณียกิจกับมุสลิมในแผ่นดินไทย”

ฯพณฯ พลเอก สุวรนันท์ โดยได้นำเสนอไว้ว่า พระมหากษัตริย์นั้นทรงเป็นพุทธมามกะและทรงเป็นองค์อัครศาสนูปถัมภ์ โดยนัยยะแห่งบทบัญญัติตามรัฐธรรมนูญนี้แสดงให้เห็นถึงน้ำพระราชหฤทัยอันไพศาลของพระมหากษัตริย์ไทยทุกรัชสมัยที่จะทรงมีต่อผู้นับถือศาสนาต่างๆ กัน อันแสดงให้เห็นว่าพี่น้องประชาชนคนไทยในประเทศไทยนี้มีน้ำใจที่กว้างขวาง จึงเขียนรัฐธรรมนูญขึ้นเพื่อเอื้ออำนวยต่อประโยชน์แก่ศาสนาและผู้นับถือศาสนาต่างๆ ไว้อย่างสมบูรณ์ คนไทยทุกคนไม่ว่าจะนับถือศาสนาใดๆ ก็ตาม ต่างก็จะมีความรู้สึกเป็นคนไทยที่อยู่ภายใต้พระบรมราชูปถัมภ์ของพระบาทสมเด็จพระเจ้าอยู่หัว ไม่มีใครรู้สึกแตกต่าง ไม่มีใครรู้สึกแปลกแยก ไม่มีใครรู้สึกว่าเป็นผู้ที่เปื้อนเพียงผู้อยู่อาศัยในแผ่นดินนี้เท่านั้นและไม่มีใครรู้สึกว่าเป็นพสกนิกรชั้นสองของพระองค์ ทุกคนจะไม่มีความรู้สึกรังเกียจเคียดแค้นซึ่งกันและกัน และการนับถือศาสนาต่างกัณนี้ก็ไม่เคยทำให้เกิดความรู้สึกว่าความเป็นไทยลดน้อยลง หรือบกพร่องลงและก็ยังไม่เคยปรากฏมาก่อนว่าคนไทยจะมีความขัดแย้งทางศาสนาถึงขั้นรุนแรง อาจจะมีบ้างถึงความไม่เข้าใจเล็กๆ น้อยๆ เป็นครั้งคราวเท่านั้นเอง

สิ่งที่สมควรจะได้กล่าวถึงในที่นี้ไว้ในเบื้องต้นก็คือ พระบาทสมเด็จพระเจ้าอยู่หัวทรงสนพระราชหฤทัยในศาสนาอิสลามและทรงเข้าพระทัยอย่างลึกซึ้ง ซึ่งจะขอกล่าวถึงรายละเอียด ต่อๆ ไป แต่ที่สมควรจะกล่าวไว้ในตรงนี้ก็ถือว่าที่เราเห็นชัดเจนถึงพระราชจริยวัตรอันงดงามของพระองค์ท่านก็คือ อันคนไทยเรานั้นจะมีรูปแบบแห่งการแสดงออกซึ่งความจงรักภักดีต่อชาติ ศาสนา พระมหากษัตริย์ โดยเฉพาะของพี่น้องชาวมุสลิมที่อาจจะแตกต่างจากพี่น้องคนไทยที่นับถือศาสนาอื่นอยู่บ้าง เพราะว่าศาสนาอิสลามนั้นได้มีบทบัญญัติไว้อย่างชัดเจนซึ่งมุสลิมจะปฏิบัติสืบไปจากนั้นไม่ได้ เรื่องนี้พระองค์ทรงทราบข้อความนี้เป็นอย่างดี ดังนั้นเมื่อพสกนิกรชาวมุสลิมได้รับพระราชทานพระราชวโรกาสให้เข้าเฝ้าก็จะพระราชทานพระบรมราชานุญาตให้ปฏิบัติตนตามบทบัญญัติของศาสนาอิสลามโดยเคร่งครัด ซึ่งนับเป็นพระมหากรุณาธิคุณที่ทรงเข้าใจเรื่องนี้เป็นอย่างยิ่งและพระราชจริยวัตรในเรื่องนี้ทรงเป็นแบบอย่างที่ดีที่สมเด็จพระนางเจ้าพระบรมราชินีนาถและพระบรมวงศานุวงศ์ทุกพระองค์ได้ถือเป็นแบบอย่างต่อกันมาจนถึงทุกวันนี้

เสวนา “มุสลิมกับโครงการพระราชดำริ”

ผู้เสวนาประกอบด้วยผู้แทนจากโครงการพระราชดำริจากพื้นที่จังหวัดชายแดนภาคใต้ จำนวน 4 ท่าน โดยได้แนะนำเสนอถึง พระราชกรณียกิจของสมเด็จพระนางเจ้าสิริกิติ์ พระบรมราชินีนาถกับมุสลิมในพื้นที่จังหวัดชายแดนภาคใต้ โดยเฉพาะอย่างยิ่งด้านการส่งเสริมและพัฒนาผลิตภัณฑ์พื้นบ้านและงานศิลปหัตถกรรม ช่วยสร้างอาชีพและรายได้ให้กับชุมชนมุสลิม สร้างความปิติยินดีและซาบซึ้งในพระมหากรุณาธิคุณอันใหญ่หลวง

เสวนา “เปิดมิติและมุมมองมุสลิมในแผ่นดินไทย”

ผู้เสวนาประกอบด้วย คุณนายยา แดงบุหงา (สมาชิกสภาผู้แทนราษฎร เขตกรุงเทพมหานคร) คุณมิตร ดารามาย (อิสลามวิทยาลัยแห่งประเทศไทย) คุณอดุลย์ มานะจิตต์ (เลขาธิการสมาคมวัฒนธรรมเศรษฐกิจไทย – อิหร่าน) คุณบรรจง บินกาชัน (ประธานโครงการอบรมผู้สนใจอิสลาม มุลนิธิสันติชน) และดำเนินรายการ โดย คุณสมาน งามโขง (ผู้อำนวยการผลิตรายการมุสลิมไทยและผู้ดำเนินรายการมอรัฐสภา) โดยได้นำเสนอถึง ประเด็นความหลากหลายทางวัฒนธรรมในสังคมไทย เสน่ห์ของสังคมไทยก็คือ ความหลากหลายทางวัฒนธรรม ถ้าหากว่าเราปฏิเสธการนั่งโสร่งและใส่หมวกที่ไม่ใช่คนไทยเมื่อไหร่ ก็จะเป็นปัญหาคะครับ ถ้าหากว่าเรายอมรับว่า ทางภาคเหนือ ทางภาคอีสานมีโปงลางก็คือวัฒนธรรมไทย แต่ในขณะที่เดียวกันเราปฏิเสธคอกี๋ ฮูลู ก็คงจะเป็นปัญหาเหมือนกัน เพราะฉะนั้นสังคมไทยคือความหลากหลาย วัฒนธรรมไทยนั้นมีมากมายเหลือเกิน เพียงแต่ว่าเราจะเปิดใจให้กว้างหรือเปล่า เท่านั้นเอง เพราะฉะนั้นสิ่งเหล่านี้ผมเชื่อว่าจากวันนี้ไป ก็คงเป็นมุมมองทางสังคม เป็นเรื่องที่จะให้ผู้รับผิชอบนั้นได้มีโอกาสไปต่อยอดความคิดเพื่อนำไปสู่การปฏิบัติที่ถูกต้องนั่นเอง เราเห็นสังคมไทย สังคมพี่น้องมุสลิมของเรา ถ้าหากว่ายังเกิดความเข้าใจผิด ชาวชนคนมุสลิมยังมีปัญหา ยังหลงระเรีง เราจะต้องช่วยกันครับ เพื่อที่จะกลับคืนสู่สิ่งที่ดำรงในสังคมไทยอย่างแท้จริงนะครับ ผมอยากจะทบทวนอีกครั้งนะครับว่า เวลา ต้นทุนของชีวิตซึ่งพระเจ้าเป็นผู้เป็นเจ้าของได้ให้ความสำคัญกับเรื่องนี้เป็นอย่างมาก ไม่ว่าจะเป็นอดีต ปัจจุบัน อนาคตจะเป็นอย่างไร ก็คือสิ่งที่ผ่านมาแล้ว จะเป็นบทเรียน ปัจจุบันเราทำให้ดีที่สุดเพื่อที่จะต่อยอดไปถึงอนาคต นั่นคือความมุ่งมั่นและความต้องการที่เราต้องการ วันนี้ต้องขอขอบคุณท่านวิทยากรทั้ง 4 ท่าน ขอเสียงปรบมือครับ และขอขอบคุณท่านผู้ฟังท่านผู้ชมครับ สี่ทุกสี่เหมือนกันในที่นี้ครับ ไม่ว่าท่านจะเป็นคนรวยหรือคนจน มีการศึกษาหรือไร้การศึกษา จะไม่ต่างอะไรเลยหากว่าท่านเป็นคนขาดคุณธรรม

อภิปรายนำ “ประวัติศาสตร์ร่วมสมัยของมุสลิมไทย: มองผ่านสายตระกูล”

ศาสตราจารย์กิตติคุณ ดร.ปิยนาด บุนนาค โดยได้นำเสนอถึง บทบาทของชาวมุสลิมไทยในประวัติศาสตร์ร่วมสมัยของไทย โดยมองผ่านสายตระกูลต่าง ๆ ผลการศึกษาพบว่าชาวมุสลิมไทยในประเทศไทยซึ่งสืบสายชาติพันธุ์มาจากบรรพบุรุษ 6 สาย ได้แก่ สายที่มีบรรพบุรุษเป็นชาวมลายูหรือมาเลย์ สายที่มีบรรพบุรุษเป็นชาวอาหรับ-เปอร์เซีย สายที่มีบรรพบุรุษเป็นชาวชวาหรือยะวา สายที่มีบรรพบุรุษเป็นชาวจาม-เขมร สายที่มีบรรพบุรุษเป็นชาวอินเดีย ปากีสถาน บังคลาเทศ และอัฟกานิสถาน และสายที่มีบรรพบุรุษเป็นชาวจีนนั้น บรรพบุรุษชาวมุสลิมไทยส่วนใหญ่มิมีบทบาทในประวัติศาสตร์ไทยมาตั้งแต่สมัยอยุธยา โดยเฉพาะในด้านเศรษฐกิจผ่านความสามารถทางการค้าขาย การศาสนา วัฒนธรรม การเมืองการปกครอง และการต่างประเทศ มาถึงสมัยรัตนโกสินทร์ อันเป็นช่วงประวัติศาสตร์ร่วมสมัย บรรดาชาวมุสลิมไทยได้แตกสาขาเป็นสายตระกูลต่าง ๆ ซึ่งยังคงมีบทบาทสืบเนื่องต่อมาที่เด่นชัดคือ สายเอกอะหมัด (เชคอะหมัด) โดยเฉพาะตระกูลบุนนาคซึ่งมีบทบาทสำคัญยิ่งในการเมืองการปกครองไทยตั้งแต่ช่วงปลายรัชกาลที่ 2 ถึงต้นรัชกาลที่ 5 โดยมีบทบาทในฐานะผู้นำทางการเมืองและมีส่วนในการทำให้การขึ้นครองราชย์ของพระมหากษัตริย์ถึง ๓ รัชกาลเป็นไปด้วยความเรียบร้อย และตระกูลอะหมัดจุฬา-จุฬารัตนหรือจุฬารัตน์ในปัจจุบัน ซึ่งมีบทบาททั้งในการดำรงตำแหน่งจุฬาราชมนตรีและเป็นข้าราชการที่มีตำแหน่งสำคัญทั้งฝ่ายทหารและพลเรือน โดยภาพรวมนั้นสายตระกูลต่าง ๆ ของมุสลิมไทยล้วนมีบทบาทในเชิง “สร้างสรรค์” ในประวัติศาสตร์ร่วมสมัยของไทย

อาจารย์สันติ เสือสมิง โดยได้นำเสนอถึง ประวัติศาสตร์ตั้งแต่ระหว่างปี พ.ศ. 2173 - 2223 บริเวณคาบสมุทรมาลายูตอนบน รัฐสุลต่านมลายูแห่งสิงขรนครได้ถูกสถาปนาขึ้นโดยสุลต่าน สุลัยมาน ชาฮ์ ซึ่งอาจหาญท้าทายต่อแสนยานุภาพของรัฐอโยธยาศรีรามเทพนคร มหาอำนาจแห่งสุวรรณภูมิในเวลานั้น ตลอดระยะเวลา 50 ปีเศษ รัฐสุลต่านมลายูแห่งสิงขรนครได้กลายเป็นศูนย์กลางทางการค้าที่สำคัญในคาบสมุทรมาลายู และขับเคลื่อนนครรัฐปัตตานีดารุสสลามและรัฐอโยธยาฯ เพื่อช่วงชิงสถานะการเป็นเมืองท่าในด้านพาณิชย์นาวีที่สำคัญในภูมิภาคอุษาคเนย์ ถึงแม้จะเป็นเพียงช่วงระยะเวลาสั้นๆ ในประวัติศาสตร์ แต่รัฐสุลต่านมลายูแห่งสิงขรนครก็เป็นที่ยอมรับของชาวต่างชาติที่เข้ามาค้าขายยังภูมิภาคนี้ และมีเรื่องราวความเจริญรุ่งเรืองปรากฏเป็นหลักฐานจดจารไว้ในจดหมายเหตุของชาวต่างชาติ แม้ภายหลังสูญเสียความเป็นรัฐอิสระในช่วงยุคทองของอโยธยาศรีรามเทพนครแล้ว บรรดาลูกหลานของสุลต่าน สุลัยมาน ชาฮ์ แห่งสิงขรนครได้สืบวงศ์วานว่านเครือต่อมาโดยมิได้ขาดสายตลอดช่วงระยะเวลาหลายร้อยปีจวบจนปัจจุบันสมัย และพวกเขาเหล่านั้นคือ หนึ่งในต้นตระกูลไทยที่ในช่วงเวลาหนึ่งของประวัติศาสตร์อาจจะถูกมองว่าเป็นกบฏ แต่กาลเวลาได้พิสูจน์แล้วว่า พวกเขาเหล่านั้นคือ ผู้มีคุณูปการอย่างเอกอุในการรักษาอธิปไตยของชาติด้วยเลือดเนื้อและชีวิตของพวกเขา และกลายเป็นแบบอย่างแก่นุชนรุ่นหลังที่จะเจริญรอยตามและถือเป็นความภาคภูมิใจที่มีอาจดูแลได้เลย

นำเสนอผลงาน “จุฬาราชมนตรีท่ามกลางการเปลี่ยนแปลงของสังคมไทย”

ผู้ช่วยศาสตราจารย์ ดร.พลับพลึง คงชนะ ได้นำเสนอถึง สังคมไทยได้เปลี่ยนแปลงจากสังคมแบบจารีตสู่สังคมทันสมัยในคริสต์ศตวรรษที่ 19 ในช่วงเวลาดังกล่าวจุฬาราชมนตรีซึ่งเป็นผู้นำมุสลิมไทย ได้ปรับเปลี่ยนบทบาทและหน้าที่ไปตามการเปลี่ยนแปลงของสังคม ดังเช่นการปกครองดูแลพวกมัวร์ การติดต่อค้าขายกับนานาชาติ บทบาทหน้าที่ทางด้านการทหารในฐานะขุนนางสยาม จนกระทั่งเป็นข้าราชการเมื่อสยามเปลี่ยนแปลงการปกครองเป็นแบบประชาธิปไตยในคริสต์ศตวรรษที่ 20 ปัจจุบันจุฬาราชมนตรีมีบทบาทหน้าที่ดังที่กำหนดไว้ในพระราชบัญญัติการบริหารองค์กรศาสนาอิสลาม พ.ศ. 2540 (ค.ศ. 1997) แม้ว่าบทบาทและหน้าที่ของจุฬาราชมนตรีได้เปลี่ยนแปลงไปตามการเปลี่ยนแปลงของสังคม แต่บทบาทและหน้าที่หลักของจุฬาราชมนตรีคือเป็นผู้นำมุสลิมไทยที่สืบเนื่องมาจนถึงปัจจุบัน

อย่างไรก็ตาม การที่สังคมไทยเปลี่ยนแปลงไปสู่ความทันสมัย ได้มีผลกระทบต่อสถาบันจุฬาราชมนตรีหลายประการ เช่น สถาบันถูกดึงเข้าไปยุ่งเกี่ยวกับเรื่องทางการเมืองหรือผลประโยชน์ทางด้านเศรษฐกิจ ทำให้บทบาท และหน้าที่ของจุฬาราชมนตรีทางโลก (secular) ถูกวิพากษ์วิจารณ์และถูกท้าทาย ทั้งนี้เนื่องจากขณะที่สังคมไทยเปลี่ยนแปลงไปในลักษณะความเป็นโลกทัศน์นิยม (secularization) จนเกิดความก้าวล่วงทางศีลธรรมจริยธรรม อันมีสาเหตุสำคัญจากความเป็นวัตถุนิยม แต่ในสังคมมุสลิมยังมีลักษณะความเป็นศาสนนิยม (desecularization) นอกจากนี้ความเป็นศาสนนิยมยังมีแนวโน้มที่จะเคร่งครัดเพิ่มขึ้น ทั้งนี้จะเห็นได้จากการเคลื่อนไหวของมุสลิมภายนอกและภายในประเทศ อีกทั้งยังมีปรากฏการณ์ภายในสังคมไทยที่มีคนหันเข้าหาศาสนาเพิ่มขึ้น ดังเช่น จำนวนคนเข้าวัด การแพร่หลายของหนังสือธรรมะและรายการธรรมะทางโทรทัศน์ หรือบทบาทของพระสงฆ์ที่เน้นการเผยแผ่ธรรมะ เป็นต้น

การเปลี่ยนแปลงสังคมไทย ได้ก่อให้เกิดการปะทะกันระหว่างความเป็นโลกทัศน์นิยมกับความเป็นศาสนนิยม ซึ่งท้าทายสถาบันจุฬาราชมนตรี ดังนั้นคงจะถึงเวลาที่จุฬาราชมนตรีควรพิจารณาปรับสถาบันให้เข้ากับการเปลี่ยนแปลงของสังคม แม้ว่าจุฬาราชมนตรีเป็นสถาบันเก่าแก่ที่อยู่คู่สังคมไทยมานานนับเป็นเวลา 400 ปี ซึ่งความเป็นจารีตทำให้สถาบันนี้มีความสง่างาม ทั้งยังมีกฎหมายรับรองอย่างถูกต้อง แต่ทว่าการเป็นผู้นำทางศาสนานี้สิ่งสำคัญคือ บารมี การเป็นผู้นำที่มีบารมีได้นั้น จุฬาราชมนตรีต้องมีความรู้ทางด้านศาสนาเป็นอย่างดี มีความรอบรู้ทั้งทางโลกและทางธรรม รวมทั้งเป็นผู้มีจิตเมตตา กรุณาอย่างสูง โดยดูตัวอย่างได้จากศาสดามุฮัมมัด (Prophet Muhammad) ข้อเสนอแนะจุฬาราชมนตรีดังกล่าวก็เพื่อให้สถาบันสามารถ ยืนหยัดเป็นผู้นำชาวไทยมุสลิมได้อย่างสง่างามท่ามกลางสังคมที่กำลังเปลี่ยนแปลง

อภิปรายนำ “พิธีฮัจญ์: จากอดีตถึงปัจจุบัน”

ศาสตราจารย์ ดร. อิมรอน มะลูลีม ได้นำเสนอถึงสาระสำคัญตั้งแต่ ความหมายของฮัจญ์ตามหลักศาสนบัญญัติว่าเป็น การมุ่งสู่บัยตุลลาฮิลหะรামด้วยการทำภารกิจจำเพาะเจาะจงในเวลาที่ยจำเพาะเจาะจง บัญญัติฮัจญ์ 5 ประการ อันได้แก่ 1. การปฏิญาณตนว่าแท้จริงไม่มีพระเจ้าอื่นใดนอกจากอัลเลาะห์และมุฮัมมัด เป็นศาสนทูตของพระองค์ 2. การดำรงละหมาด 3. การจ่ายซะกาต 4. การถือศีลอดในเดือนรอมฎอน 5. การทำฮัจญ์ ณ บัยตุลละฮะฮฺ ตลอดจนข้อถกเถียงเกี่ยวกับฮัจญ์ว่าสามารถทำแทนกันได้หรือไม่ การปฏิบัติพิธีฮัจญ์ ตลอดจนถึงสิ่งที่จะต้องห้ามขณะครองอิหฺรอม เป็นต้น

นำเสนอผลงาน “มัสยิดในแผ่นดินไทย”

ผู้ช่วยศาสตราจารย์ ดร. อาดิศร์ อิศริส รักษาภรณ์ ได้นำเสนอถึงแนวคิดและรูปแบบของมัสยิดในประเทศไทยในแต่ละช่วงเวลา รวมถึงมโนทัศน์ของมุสลิมที่มีต่อมัสยิดในประเทศไทย โดยศึกษาปัจจัยสำคัญอันได้แก่ กลุ่มชาติพันธุ์ วัฒนธรรมท้องถิ่น วัฒนธรรมอิสลาม ลักษณะทางสถาปัตยกรรมท้องถิ่นและอิทธิพลจากต่างชาติที่มีต่อสถาปัตยกรรม นอกจากนี้ ยังได้ศึกษาประวัติศาสตร์ของมุสลิมเชื้อชาติต่างๆ ที่ตั้งถิ่นฐานในประเทศไทยผ่านทางลักษณะทางสถาปัตยกรรมของมัสยิด

นำเสนอผลงาน “มุสลิมกับตำรับอาหารไทย”

รองศาสตราจารย์ สุกัญญา สุขฉายา ได้นำเสนอถึง อาหารเป็นวัฒนธรรมอย่างหนึ่งที่มีการถ่ายทอดระหว่างกลุ่มชนต่างๆ อาหารที่ใช้ในงานเลี้ยงของชาวมุสลิมเชื้อสายจาม ชะวา เจ้าเซ็น อินเดียนและมลายูในประเทศไทย ที่เรียกรวมๆ ว่า “อาหารแขก” จัดเป็น ตำรับคาวหวาน ตำรับคาว ประกอบด้วย แกงสองประเภท ผัดหรือยำอย่างหนึ่ง และเครื่องเคียงอีกอย่างหนึ่ง แกงที่จัดเข้าตำรับมักจะเป็นแกงพิเศษ เป็นแกงที่เข้าเครื่องเทศ เช่น น้ำมันเนยหรือกะทิ จึงมีกลิ่นและรสเด่นเป็นพิเศษ อาหารมุสลิมหลายอย่าง ได้กลายมาเป็นส่วนหนึ่งในตำรับอาหารไทยในปัจจุบัน เช่น ข้าวหมกไก่ แกงมัสมั่น แกงกะหรี่ เป็นต้น ขณะเดียวกันชาวมุสลิมในประเทศไทยต่างก็รับวัฒนธรรมอาหารของคนไทยในการบริโภคในชีวิตประจำวัน

นำเสนอผลงาน “อัตลักษณ์ทางภาษาของชาวไทยมุสลิมเชื้อสายมลายูในจังหวัดชายแดนภาคใต้”

อาจารย์ ดร. นูรีดา หะยียะโกะ ได้นำเสนอถึง ปัจจัยด้านสถานการณ์ทั้งสามสถานการณ์มีผลต่อการเลือกใช้ภาษาของสตรีมลายูปาตานี คือ ขณะพูดคุยเรื่องราวที่เกี่ยวข้องกับศาสนาอิสลาม สตรีมลายูปาตานีจะเลือกใช้ภาษามลายูปาตานีเป็นภาษาหลักโดยมีคำศัพท์และสำนวนภาษามลายูกลาง ภาษาอาหรับและภาษาไทยผสมบ้างเล็กน้อย ส่วนการสื่อสารในชีวิตประจำวัน สตรีมลายูปาตานีจะเลือกใช้ภาษามลายูปาตานีเป็นภาษาหลัก โดยจะสลับหรือผสมผสานกับภาษาไทย แต่ถ้าติดต่อกับหน่วยงานราชการ หากเจ้าหน้าที่สามารถพูดมลายูปาตานีได้ พบลักษณะการใช้ภาษาแบบทวิภาษา คือ ใช้ทั้งภาษามลายูปาตานี และ ภาษาไทย แต่หากว่าเจ้าหน้าที่พูดภาษามลายูปาตานีไม่ได้ สตรีมลายูปาตานีก็จำเป็นต้องเลือกใช้ภาษาไทยแม้บางท่านพูดภาษาไทยสำเนียงมลายู

ผลการศึกษาด้านอัตลักษณ์ทางภาษาของชาวไทยมุสลิมเชื้อสายมลายูปาตานีแสดงให้เห็นว่า ชาวไทยมุสลิมเชื้อสายมลายูปาตานีมีอัตลักษณ์ทางด้านภาษาที่มีเอกลักษณ์เฉพาะ คือ มีลักษณะการใช้ภาษาแบบทวิภาษา (bilingual) กล่าวคือ สามารถพูดได้ทั้งภาษามลายูปาตานีและภาษาไทย ด้วยเหตุผลดังกล่าวจึงได้พบลักษณะของการใช้ภาษาแบบสลับภาษา (code Switching) ระหว่างภาษามลายูปาตานีกับภาษาไทย นอกจากนี้ ยังพบลักษณะการการใช้ภาษาแบบผสมภาษา (code mixing) ซึ่งเป็นการผสมผสานของคำ ในภาษามลายูปาตานี มลายูกลาง ไทย และอาหรับ จากผลการศึกษาสรุปได้ว่าอัตลักษณ์ทางภาษานี้ถูกหล่อหลอมมาจากปัจจัยต่างๆทั้งทางประวัติศาสตร์ ภูมิศาสตร์ สังคม การเมือง ศาสนาและวัฒนธรรม

Appendix

Special Lecture by

His Excellency Mr. Abhisit Vejjajiva,

Prime Minister of the Kingdom of Thailand

“Thailand and the Muslim World: Partnership in Progress”

Muslim Studies Centre, Institute of Asian Studies

Maha-Chulalongkorn Building, Chulalongkorn University

Saturday, 2 October 2010, 0900 hrs.

Excellencies, distinguished guests, ladies and gentlemen,

1. I am pleased and honoured to be here at the annual seminar series hosted by the Institute of Asian Studies of Chulalongkorn University. The main theme of the seminar is on Muslims in Thailand, and the constructive role of Thai Muslims in society. This is a very important topic, especially for Thailand, as our millions Muslim brothers and sisters around the country are indeed valuable members of our society.

2. One-fourth of the world's population, or 1.5 billion people, are Muslim. The Muslim population is a diverse community spanning the globe. While over fifty countries have Muslim-majority populations, other groups of believers are clustered in minority communities on nearly every continent. And although Islam is often associated with the Arab world and the Middle East, fewer than 20 % of Muslims are Arab---most Muslims in fact live in Asia.

Historical ties

3. If we look at the relations between Thailand and the Muslim world, we would see that the history can be traced back to the Sukhothai era. Later, during the Ayutthaya era, Muslims from Persia, Malaya, and Indonesia came to live in the Kingdom of Siam. Most of the kings since early times have assigned great importance to cultivating friendly relations with Muslim countries, which serves as a strong foundation for strengthening friendly relations, between our governments and between our peoples.

4. As the upholder of all religions, Thai kings have, since early times, granted religious rights and freedom to Muslims, providing them with assistance while under royal protection. The title “Chularajmontri” or “Shaikh al-Islam” has been bestowed on the religious leadership since the Ayutthaya period. This importance given to Thai Muslims, as the largest minority group in the kingdom, continues to the present day. Thai Muslims have ancestors from various ethnic groups, some of which are of local origin, but others of which have immigrated and settled in various parts of Thailand. These various groups have played significant roles in Thai politics, economy, civil society, as well as in the academic circles and the private sector. At present, there are Muslims in both Houses of Parliament. Some have received important political positions, including a former Speaker of the House of Representatives who was also Minister of Transportation, a former Minister of Foreign Affairs who is now ASEAN Secretary-General, a Minister of Interior, and an Army Commander-in-Chief who later became Deputy Prime Minister, and so forth.

Southern Border Provinces

5. In Thailand, the issue of the Southern Border Provinces remains a top priority for the Government. Thailand's constitutional guarantees for religious freedom are a practical reality, and there is no legal basis for religious discrimination or restriction. In fact, Thai Muslims in the country live in harmony with Thai Buddhists. The root cause of the problem lies in the provinces' unique history and cultural identity, the feelings of social and economic injustice, poverty, and a desire for respect for a better understanding of local traditions, way of life, and culture. The Government has therefore taken a development-led approach, under the philosophy based on His Majesty the King's advice to “understand, reach out, and develop”. In this regard, we highly appreciate the understanding of many members of the Organisation of the Islamic Conference (OIC) on the situation.

Ladies and Gentlemen,

Global context

6. When we think globally, we cannot deny that today, the Muslim world is of great importance, both in terms of geopolitics and population. Muslim nations are playing a greater role in various spheres, both politically and economically. The Thai government at every epoch has recognized the importance of building good relations with the Muslim world, because we are confident that maintaining good relations is an important foundation for developing cooperation in politics, economics, trade, society, and culture, as well as in creating a pluralistic atmosphere of peaceful co-existence for the modern world. This can be seen through Thailand's establishment of diplomatic ties with Muslim nations, where we currently have Ambassadors and Consuls General in 22 locations, as well as through the very strong interest on the part of Thailand in advancing relations in all dimensions with the Muslim world.

Regional context

7. Now let us specifically consider the Muslim community in the Southeast Asian region, which makes up over three-fifths of the total population in the region. In particular, Indonesia has the largest Muslim population in the world. Malaysia is a model for the modern economic development of Muslim nations worldwide. The southernmost portion of Thailand is a cradle of Muslim civilization in the Malay Peninsula, which has flourished since the pre-colonial period. In other nations of Southeast Asia, even though Muslims form a small portion of the population, they do play an important role in changing and developing the political, social, economic, and cultural landscape in each nation. They also live peacefully with the majority groups of other faiths, under the various political systems found in each nation.

8. The Muslim nations in the Middle East are especially important because the Middle East is an economically valuable source of natural resources. It is a source of raw materials, a labor marketplace, and tourist destination with great potential. This region has a strong voice on the international stage, and significantly, the Muslim population has a sense of brotherhood as part of a single Islamic community, or "Islamic Ummah", uniting Muslims worldwide, throughout the varied social and cultural contexts of each nation. Each year, around 13,000 Thai Muslims make their Hajj pilgrimage to Mecca, and Thailand highly appreciates the facilitation rendered by the

Government of Saudi Arabia. In December of this year, Thailand will also be hosting the 3rd Asia-Middle East Dialogue, or AMED, to discuss avenues of cooperation. Certainly, the uniqueness of the Muslim world makes it an important force that Thailand seeks to engage with, both amongst our peoples and governments.

Ladies and Gentlemen,

Thailand and the Muslim World

9. Thailand has always maintained a policy of expanding cooperation in all fields with Muslim nations in various parts of the world, including in Southeast Asia, South Asia, the Middle East, Central Asia, Africa, and even those in Southern Europe. There have also been continuous exchanges at many levels between Thailand and Muslim nations. As an Observer State of the Organisation of the Islamic Conference (OIC), Thailand has successfully employed this framework to develop political and economic relations and cooperation with Muslim nations. For example, we have encouraged cooperation in energy by proposing the idea of an 'allied partnership' with Oman. Iran has proposed joint investment to produce halal foods in Thailand. We have expanded cooperation regarding commercial flights and investment in the tourism industry in Bangladesh. In general, we have developed more efficient mechanisms for meetings of joint commissions between Thailand and many Muslim nations. These are only a few examples of how we are improving the efficiency of our cooperative activities.

Complementary economic potential

10. At the region-to-region level, change is currently taking place in world politics and economic geography. This implies that Southeast Asia and the Middle East both need to find allies and strategic partners for the "new economy", in order to strengthen each region. There is a complementary economic potential. We can together explore ways to mutually benefit from the free trade agreements we have with third countries, and use each other as stepping stones for trade and investment. The cultivation of such a strong relationship must also be based on increased interaction in economic, social, and cultural dimensions at the levels of governments, the private sector, and civil society. This will promote understanding between the two regions in various dimensions, which will in turn strengthen relationships in the political dimension.

Energy cooperation

11. As an important source of energy, the Middle East is undoubtedly an important region for Thailand in terms of energy security. For many years, Thais have explored and produced petroleum in several Middle Eastern countries. Such activities began in 2002 between Thailand and Oman, when Thailand's PTT Exploration and Production Public Company Limited (PTTEP) obtained a license from the Omani government for exploration and production in areas with high potential as petroleum sources. Later, in the year 2005, similar cooperation was initiated between Thailand and Iran, with the signing of a concession agreement between PTTEP and Iran's Ministry of Petroleum for exploration and production of petroleum. Then in 2006, PTTEP obtained a license for exploration and production of petroleum in Egypt, and in 2007, cooperation with Bahrain was initiated in a similar manner.

12. Thailand invests in the exploration and production of petroleum in various countries of the Middle East in order to be a supplier for Thailand's energy reserves. The expansion of this new type of cooperation is not only a measure to address the oil price crisis or to ensure energy security for Thailand. It also propels Thailand forward towards becoming a future energy trading hub. This is a very important strategy regarding energy, which will benefit our nation in terms of economic development.

Trade and investment

13. In terms of economic cooperation, Thailand has extensive relations with Muslim nations. Such cooperation is continually expanding, as can be seen from the 57% increase in trade between Thailand and Middle Eastern nations in 2008, at a total value of over 37.5 billion US dollars. Investment cooperation between Thailand and the Muslim world in terms of investment still has room to grow, both in terms of quantity or scope. For this reason, Thailand is finding ways to further expand trade and investment and to increase business connections with Muslim countries.

14. One potential area is healthcare. Thailand's healthcare service, in particular, has brought many patients from the GCC countries to Thailand each year to receive medical check-ups and treatments. We are proud that Thai hospitals such as Bumrungrad, Phyathai and Bangkok hospitals are well-known in the GCC. As such, the Thai private sector in this area is ready and willing to increase cooperation with their counterparts, particularly in the management of hospitals.

Halal

15. An area of concern is food security, which is an issue that is of great importance not only to Thailand and Muslim countries, but to the entire world. Thailand, as the world's number one rice exporter, reaffirms our readiness to work with all partners to enhance global food security. Recognising the GCC's strategic location as a logistics hub, we are establishing a Thai Distribution Center (TDC) for Thai foods and products in Bahrain. In Thailand, the Government has encouraged production and export of halal products and foods to Muslim consumers around the world. The large Muslim population worldwide consumes halal products and foods, with a total value of around 100 billion US dollars per year. This is considered a very high market value. There is, however, still potential for Thailand to export more halal food products, considering its strengths in the agricultural sector. This sector has the potential to supply such market, and it can have a greater share of the world food market than at present.

16. One method that should be useful in helping Thailand to obtain a greater market share in the halal food market is to cooperate with neighboring Muslim nations of Malaysia, Indonesia, and Brunei Darussalam. At the same time, Thailand must gain international confidence on production standards for various halal goods and products.

17. Indeed, Thailand is ready to open a wider door for increased trade with Muslim nations, which will benefit every sector in Thailand. Thailand also has organisations that can provide support in terms of knowledge and technology, such as the Halal Science Center at Chulalongkorn University. Various Thai businesses are prepared for investment from Muslims countries, including hospital and health care businesses, the finance sector, and the food

industry. We also have organisations to facilitate such investments, such as the Islamic Bank of Thailand.

People-to-people exchange

18. In addition to economic and trade issues, Thailand also values social and cultural cooperation with the Muslim world. The goal is to foster deep understanding by means of cultural exchanges and various projects on people-to-people diplomacy, including the promotion of cooperation in terms of education, expansion of interactions and networking, exchanges in terms of mass media, and other activities.

19. So based on a foundation of long-standing amicable relations and increasing cooperation, Thailand and the Muslim world should further develop their relationship to the level of establishing a “partnership” that will lead to planning and implementing efficient and sustainable cooperation in the future.

20. In closing, I would underline that there are clearly many areas of complementarities between Thailand and our Muslim friends across the globe. There are numerous opportunities for us to work together. Let us start now, by building this partnership together, and let us bring forward mutual benefits and prosperity for our peoples. **Thank you and Sawasdee Krub.**

The Thai Muslims and Participation in the Democratic Process Since 1932

Dr. IMTIYAZ YUSUF

Graduate School of Philosophy and Religion

Assumption University

Bangkok, Thailand

Abstract

Thailand is a country where Buddhist political culture forms and shapes all activities in the country. This is reflected in the functioning of the Thai polity where the administrative structure functions in a secular pattern while the ideological dimension of the state is rooted in a religious/Buddhist political culture. Non-Buddhist minorities in Thailand such as Muslims and others are allowed free space to practice, express and make religious demands in the political arena of the country. The semi-secular and semi-democratic model of Thai political system has allowed the Thai Muslim minority to define, shape and build their own communal development within Thai polity. Hence, the social-political relations between the Thai Muslims and Thai Buddhists is that of mutual religious coexistence. The Thai Muslim community is a varied one. Broadly, there are two types of Muslims in Thailand: the Thai-speaking integrated Muslims found in the upper South, Central, North and northeastern parts of Thailand and the unintegrated Malay-speaking Muslims of the deep southern provinces of Pattani, Yala and Narathiwat. Yet they all have engaged in the democratization process of Thailand since its becoming a constitutional monarchy since 1932. This paper looks into how the Thai Muslim minority had engaged in Thai democracy from the point of view of their religious identity in a Buddhist majority country.

Introduction

Thailand is a country where Buddhist political culture forms and shapes all activities in the country. This religious base of Thai political culture allows free space for religious groups in the country to practice, express and make religious demands in the political arena of the country. This is evident from the religious dimension of political activities that take place in the country. In the context of such political framework, Thai state allows for and also respects politico-religious activities engaged in by its citizens conducting within the framework of Thai constitution. This is reflected in the functioning of the Thai polity where the administrative structure functions in a secular pattern while the ideological dimension of the state or the polity is rooted in a religious/Buddhist political culture.

The Thai political system has been described as a constitutional monarchy in the form of a 'secularized Buddhist polity' with a 'stable semi-democratic' political system.¹ Thailand follows the communitarian democracy model, 'a ... process ... characterized by stability, peace and order, the upholding of shared moral and cultural values, and the priority of communitarian interests.'² This model has allowed the Thai Muslim minority to define their own communal development. The use of the term minority here is defined as, "a group that is numerically smaller in relation to the rest of the population, it is non-dominant to the extent that its values are either inadequate or not represented in the public sphere or in the constitution of societal norms, it has characteristics which differ from the majority group and more importantly, it wishes to preserve these characteristics."³ Meanwhile, the social-political relations between the Thai Muslims and Thai Buddhists is that of mutually religious.

Thailand has successfully managed to produce a national Thai identity based on commonality of language, socio-cultural tolerance and assimilation with a growing economy. Yet underneath this public face lies a variety of religio-cultural identities positioned along ethnic lines.

The Thai Muslim community is a varied one. Broadly, there are two types of Muslims in Thailand: the Thai-speaking integrated Muslims found in the upper South, Central, North and northeastern parts of Thailand and the unintegrated Malay-speaking Muslims of the deep southern provinces of Pattani, Yala and Narathiwat. Hence there are an integrationist/pluralist and a separatist tendencies in Thai Muslim community. Both of these groups interpret Islam differently, with the former seeing itself as part of a Buddhist multi-religious country where Islam is the religion of a minority community; the latter views Islam as secondary to a larger ethno-linguistic identity in a part of the country which was incorporated into Thailand.

This paper looks into how the Thai Muslim minority had engaged in Thai democracy from the point of view of their religious identity in Buddhist majority country. This paper finds that the Thai Muslims have engaged fully in the Thai political space making use of and benefiting from Thai democratic political space to express their demands and engaging as equal citizens of the country. And this has enabled them to maintain their religious identity and cultural rights within a democratic framework.

Methodology

This research is conducted within the perspective of studying religion combined with political science. The objective is to understand Thai Muslim participation in the Thai democratic political process since 1932, when Thailand became a constitutional monarchy.

It is a study of Thai election history in relation to the case of Thai Muslims. It tells us about the factors that affect Thai Muslim political preferences at the ballot box and how they change.

The methodology used in the paper benefits from the works of V. O. Key Jr such as *The Responsible Electorate*⁴ which stresses that voters vote according to their political reason for issues they hold important and thus they elect candidates who they believe can deliver them. The Thai Muslim election behavior as shown in this article operates along these lines.

The analysis of the data presented in this paper is also based on two other works on Thai political worldview and electoral behavior. Firstly, that of the Thai historian Nidhi Eoseewong has concluded that the political worldview of the Thai populace at the national level operates along, “Thai Cultural Constitution” centered around the concepts of monarchy, Buddhism, power and opposition, military, members of parliament and law which shapes cultural constitution which cannot be destroyed or amended easily⁵ And secondly, Andrew Walker’s concept of “rural constitution” as presented in his study of electoral politics and electoral behavior in a northern Thai village.⁶ Walker holds that rural constitution made up of local values and logic influence electoral behavior of the rural populace. In light of above two studies, this article contends that “ethnoreligious constitution” of Malay Muslim identity shapes and influences electoral behavior pattern in deep southern Thailand. As a sub-political culture in Thailand the ethnoreligious constitution of the Malay Muslims is centered around the concepts and institutions of Malay ethnic identity, *Jawi* language, the *pondok* – religious educational institution and the religion of Islam. The Thai state’s political understanding and accommodation of the role of these concepts and institutions or encroachment upon them has shaped the electoral behavior of the Malay Muslim populations in the deep southern Muslim majority provinces. As expressed through their choice of the politician or political party best represents them at the national level.

While in the case of Thai Muslim politicians elected to represent multireligious constituencies in the rest of the country, their election is the result of the shapes of urban or rural constitutions of their constituencies.

Background

As per the new 2007 constitution, Thailand’s National Assembly or *Ratha Sapha* is made of two chambers viz., the *Saphaputhan Ratsadon* - House of Representatives it has 500 members,

400 of which are elected from single member constituencies and 100 by proportional representation. They are elected for a four year term. The upper house, *Wuthisapha* – the Senate has 150 members, 76 are elected, one from each province and 74 senators are appointed by a selection panel.

Since the 23 December 2007 general election, Thailand has witnessed the rise and fall of two governments. Those of Samak Sundaravej (January 29, 2008 – September 9, 2008) and Somchai Wongsawat (September 18, 2008 – December 2, 2008) led by the Palang Pracha Chon – People's Power Party (PPP) which won with a majority of 233 seats out of total parliamentary seats of 400. Samak government was removed from office on 9 September 2008 by the Constitutional Court of Thailand upon complaints lodged by the Senators and the Election Commission of Thailand. He was succeeded by Somchai Wongsawat. Somchai lost his office on 2nd December 2008 after the Constitutional Court dissolved the ruling PPP along with three other parties of the government coalition. In face the political vacuum, the then opposition Democratic Party was able to form a new government on 6 December 2008 when a political faction formerly aligned to PPP crossed over to support Democrat bid for government. Present Thai government is led by Prime Minister Abhisit Vejjajiva of the Democrat party elected on 15 December 2008. The former members of the PPP party have now regrouped under the Puea Thai Party – For Thai Party (FTP) and are now in the opposition.⁷

Before the 2007 election, Thailand was ruled by an interim government led by Prime Minister Sarayud Chulanont. The interim government was installed by the Council for National Security (CNS) led by General Sonthi Boonyaratkalin who led a military coup against the elected Thaksin Shinawatra government in September 2006. The coup leaders cited the following reasons for staging the coup, viz., corruption, national disunity in light of unrest in the south, nepotism, abuse of power and insults made to the monarchy.

Since becoming a constitutional monarchy in 1932 until now, Thailand has held twenty three general elections but only those of 1946, 1975, 1976, 1992 and 2007, were held in a democratic atmosphere marking major change in the style of government. Elections in other years were mainly instruments to legitimize military led governments.⁸ In recent history, the 1992 election and the 1997 drafting of what was known as the “People's Constitution” were seen as marking Thailand's entry into full democratic phase, but it was not to be so in view of the pulls between different centers of power. It has been remarked that since 1992 Thailand has embarked upon “a political system in which the military and bureaucratic forces largely determine the role as well as the mode of participation of the non-bureaucratic forces.”⁹ It is a system in which the Parliament “is only now becoming a new source of power, struggling to institutionalize its legitimacy.”¹⁰ But this process of establishing the legitimacy of the Parliament has been disrupted many times in the past history due to military coups and more recently in September 2006 when the military overthrew the democratically elected Thaksin government and abrogated the 1997 constitution.

Thai Model of Democracy

The Thai model of democracy in spite of its political language is unlike the Western-style bourgeois liberal democracy. It has been described as a local model of democracy invented by rice eating Thais.¹¹

The election of Thaksin Shinawatra led Thai Rak Thai party to power in 2001 which ruled till 2006, there was a rapid change and transformation of the Thai political model. Thaksin introduced swift changes that affected economy, public health, education, energy, social order, drug suppression and international relations. His three most popular policies were low interest loan to the farmers in the rural areas, mega development projects and 30 Baht cheap universal healthcare.

Thaksin style of CEO type led government led him to engage in authoritarian political practice. This change in the Thai model of democracy led it be termed as “Democratic Authoritarianism.”¹²

Similar type of epithet of “Authoritarian Democracy” was employed by Prof. Chaiwat Satha-Anand to describe Thaksin regime’s use of force in dealing with the reemergence of southern Thailand insurgency in 2004. According to Chaiwat, democracies are affected by rise of violence and in their need to maintain security they tend to become authoritarian. Authoritarian democracy is marked by features of absence of political solutions, sacrificing of the rights of ordinary citizens, punishing and silencing of civil society groups. Thailand assumed this model of democracy during the Thaksin era in relation to both politics at the center of power and also in relation to the insurgency in the South. It turned barbaric.

In the past, a military dictatorship which unleashes its force on unarmed demonstrators have easily lost the legitimacy. But it is more complicated when that violence against citizens is unleashed by a properly elected government with popular mandate to continue to fight drug wars, global terrorism, or separatist movements. In this sense, authoritarian democracy is an attempt to serve as an expression for the present condition of democracy as it really is in all its complexities when touched by the curse of violence.¹³

Thai Muslims in Thai Democracy and the Present Face of Thai Muslim Political Participation

In terms of religious demography, Thailand is majority Buddhist with Islam as a major minority religion. Thailand is also currently facing separatist violence in its deep southern ethnic Malay-Muslim provinces.

In a multi-ethnic and multi-religious country with a total population of 65 million people,¹⁴ the Thai Muslim population is about 5-7 million, making approximately 7.5% of the population.¹⁵ The mono-ethnic Malay Muslims of the deep South constitute about 44% of the total Thai Muslim population.¹⁶ The Thai Muslims residing in the rest of the country are multi-ethnic. The spread of Thai Muslims all over the country represents the variety within Thai Islam which is internally divided along ethnic lines and also, more recently, along sectarian lines following the arrival of Islamic puritanical trends from South Asia, the Middle East and other countries of the region. Recently, a Thai Shia Muslim community has also emerged.

Since the adoption of the model of constitutional monarchy in 1932, the Thai political system has undergone major shifts, advances, and setbacks along the democratic path.¹⁷ Yet, Thai Muslims have engaged in this democratic process since 1932. It is interesting to note here, that in spite of the presence of a Malay-Muslim based ethno-religious insurgency movement in the South. This is unlike other similar situations in the world where separatism means boycotting of the national political process.

Thai Muslims are of the view that democracy, more than secularism, is the best guarantee for equality in a multi-ethnic and multi-linguistic state such as Thailand. For while there maybe disagreement on the meaning of secularism, this should not affect the concept of democratic equality - democratic equality means provision for political and economic equality.¹⁸ The term democracy is not used here in the sense of mode of governance but in the sense of giving equal “status to the person, howsoever ordinary he or she maybe, as someone who matters in the decision-making process. More importantly, it gives this status to all individuals.”¹⁹

Insistence on constitutional guarantees and demand for democratic equality protects Thai Muslim community from what J. S. Mill termed as, “tyranny of the majority”²⁰ or from majoritarianism thereby making political integration possible.

Thai Muslims participation in the democratic process is directed towards achieving the objective to attain, maintain and strengthen their religious and cultural rights, for freedom to practice and maintain cultural rights is intrinsic to democracy. And this has been instituted in Thailand through institutionalization of the right to resort to personal Islamic law in the five southern provinces of Songkla, Satun, Pattani, Yala and Narathiwat.

Over the decades, the Thai government has also adjusted its policies to the religio-cultural

demands of the Muslim community, for example, Muslim women are allowed to wear the *hijab*, or Muslim headscarf, in pictures for official documents such as identity cards and passports, at official places of work, etc. The government has also facilitated travel arrangements for the Thai pilgrims to the annual Hajj in Saudi Arabia, granted official holidays in the south for the celebration of religious festivals such as the *‘Id al-Fitr* and *‘Id al-Adha*. The state has supported the organization of annual official *Mawlid* celebration (i.e. the birthday of the Prophet) and grants *halal* certification to products from Thai food industries. Furthermore, the government has installed and recognizes the office of the *Chularajmontri - Shaikh al-Islam* as the official head of the Thai Muslim community, including the Central Islamic Committee of Thailand and the Provincial Councils of Islamic Affairs, which manage Muslim affairs at the national and provincial levels as an evidence of the institutionalization of group rights.

The political engagement and expressions by Thai Muslims from all over the country, especially in relation to their religious, cultural, and group concerns both at the national and international levels, have been expanding over the decades. Amidst all the political developments, pro-democracy Thai Muslims have acquired their own political space which has over the years allowed them to express their cultural and religious concerns on the Thai political stage. The Thai Muslim minority participated in the national political process both during the country's democratic and non-democratic eras. This engagement has earned Thai Muslims recognition within the political system. Thai Muslim politicians have represented different political parties in the various parliamentary elections. Thai Muslim integration into the political system is reflected through the number of Muslims politicians who have contested and won elections for local provincial and national Parliamentary seats not only in the South but also in mixed constituencies across the country in provinces such as Yasothon, Ubon Ratchani and Surin in the northeastern majority Buddhist part of the country.

Majority of Thai Muslims see no contradiction between their religious affiliation with Islam and their status as Thai citizens. In fact, many are proud of it and feel free to identify with their national status. They view the role of being a good citizen as being compatible with the social teachings of Islam. Thai Muslims have also enthusiastically joined the 2006-2007 celebrations honoring King Bhumibhol's 60th year of ascension to the Thai throne and also his 80th birthday celebrations on 5 December 2007.

Being a religious minority, Thai Muslims have initiated several activities relating to the maintenance and promotion of Muslim religious and cultural activities. However, in the deep South there are demands for the recognition of ethnic, linguistic and cultural identity of southern Muslims and addressing of their political complaints with a sense of justice.

Thai Muslim Ministers Since the Emergence of the Constitutional Monarchy Era in 1932

Thai Muslim politicians have participated in the Thai democratic elections since the inception of the era of constitutional monarchy in 1932.

Few Thai Muslims were also members of the part of the *Khana Ratsadon* – People's Party led by Pridi Phanomyong (1900-1983) which was responsible for turning Thailand into constitutional monarchy and also in the then underground *Seri Thai* or the Free Thai Movement which resisted Japanese occupation during World War II. The Muslim participants in these two movements included Chaem Phromyong, (1910-1989) and Mr. Banchong Sicharun, two prominent Thai Muslim politicians from Bangkok, who were close associates of Pridi Phanomyong who later on became Prime Minister in 1946. Pridi appointed Chaem Phromyong as the first *Chularajmontri* under the Islamic Patronage Act of 1945. The main function of the *Chularajmontri* was to help resolve tensions in the deep South by assisting in the integration process of the southern Malay Muslim provinces into Thai nation. Chaem Phromyong held the office of the *Chularajmontri* for two years (1945-47) and fled with Pridi to China when Pridi's government was overthrown through the military coup led by Phibun Songkram (1948-1957).

The first Thai Muslim to be appointed to the Thai cabinet since the establishment of era of constitutional monarchy was Phya Samantharathaburin also known as Tui Samantharath or Bin Abdullah (1871 - 1963) from Satun province in southern Thailand. He was appointed as a cabinet minister twice by Prime Minister Phya Phahonpayuhasena during the fifth and seventh Assembly terms between 1933 –1934 and 1937 respectively.

Another prominent Muslim to be appointed to the cabinet was Che Abdullah Langputeh (1898 – 1986) also from Satun province. He became member of the Thai parliament for five terms between 1943 up to 1973. He was appointed as a minister three times first as a minister in the cabinet of Prime Minister Phibun Songkram between 1948-1949 and as Deputy Minister of Public Health in the cabinet of Prime Minister Pote Sarasin in 1957. And again in the same position during the era of Prime Minister Thanom Kittikachorn in 1958.

Che Abdullah stood up for the defense of the cultural rights of the Malay Muslims and prevented the implementation of harsh government policies from being implemented in Satun. He also served as member of the Central Islamic Committee from 1947 onwards. He is remembered for wearing the *songkok* (Malay hat) in the Parliament and taking time from the Cabinet meetings for performing prescribed Islamic prayers.

Che Abdullah was a pragmatic politician who believed in working for the preservation of the cultural rights of the southern Malay Muslims in the areas of language, personal religious law and religion from within the system. He advised the Thai government to be sensitive to the cultural diversity in the country if it wanted to sincerely solve the problem of southern insurgency. He also called for the recognition of *Jawi* dialect of Malay spoken in southern Thailand as an additional national language.

The Democrat Party which is the oldest existing political party founded since 1945 also had prominent Muslim politicians such as Lek Nana, a Thai businessman from Bangkok who had served as Deputy Foreign Minister in the Government of Seni Pramoj (1975-1976), and as Minister of Science and Technology in 1985 during the term of the Prem Tinsulanonda Government (1980-1988). Lek Nana had also served as Secretary of the Democrat Party during the party leadership of Bhichai Rattakul.

Another member of the Democrat Party Mr. Siddig Shareef was appointed as the Deputy Minister of Education during the reign of the earlier mentioned Prime Minister Seni Pramoj for one year in 1976.

The most famous and internationally renowned Thai Muslim politician also from the Democrat Party is Dr. Surin Pitsuwan (1949 -) a person of Malay descent from Nakorn Si Thammarat. He was first elected as Member of Parliament in 1986. He served as the Deputy Foreign Minister between 1992-1995 and was Minister of Foreign Affairs between 1997-2001. Dr. Surin is now Secretary General of the regional organization of Association of Southeast Asian Nations (ASEAN) for a period of five years since 1st January 2008.

Mr. Den Tohmeena (1934 –) of Pattani province and the son of the famous Pattani scholar Haji Sulong who disappeared in 1954 has been elected to the Parliament seven times since 1976 and once as a senator. He is Den Tohmeena served as the Deputy Minister of Public Health in the cabinet of Prime Minister Chatichai Choonhavan in 1990 – 1991 and as Deputy Minister of Interior between 1992-1995 in the cabinet of Prime Minister Chuan Leekpai. Mr. Den Tohmeena and Mr. Wan Muhammad Nor Matta both from the southern provinces of Pattani and Yala respectively along with other southern Malay Muslim politicians founded the *Wadah* political faction in 1988. (More about it below)

In 1996, Mr. Wan Muhammad Nor Matta was elected first as the Speaker of the Parliament and also as the President of the Nation Assembly. He also served in the positions of the Minister of Transport, Minister of Interior, and Deputy Prime Minister in the cabinet of Prime Minister Thaksin Shinawatra between 2001-2005. And as Minister of Agriculture and Cooperatives in the again in the Thaksin government between 2005-2006.

Another Muslim bureaucrat cum politician from Bangkok, Mr. Aree Wongaraya was appointed as the Deputy Minister of Education in the 2005-2006 Thaksin cabinet. Subsequently,

in the interim government led by General Surayud Chulalanont set up after the military coup of 2006, Mr. Wongaraya was appointed as the Minister of Interior.

Thai Muslim Political Parties and Political Faction

Since the emergence of the democratic era in 1932 in Thailand, Thai Muslims have also established political parties with agenda to address Muslim affairs. The first Thai Muslim political party was called “Thai Muslim” founded in 1957 by Haji Prayot Kasuwan it lasted for one year only.

Next came the *Naew Santi* founded by Banchong Sicharun in 1973, it too lasted for a year. The third Thai Muslim political party was *Santipharp* established in 1998 by Amnuay Suwankitborihan, it died in 1999.

And more recently, in the aftermath of the resurgence of southern insurgency a fourth Muslim political party called *Santipharp Thai* or Thai Peace Party was formed in 2006 and it contested the 2007 elections as partner of a bigger party. (More about this below)

The early three parties, unable to win enough votes to carry on eventually died their own deaths. This has led majority of Thai Muslim to opine that the best way they can engage in politics is through aligning with major political parties.

The political engagement of Thai Muslims has also undergone transformation since the rekindling of the democratic process in 1992. In 1988, the Malay speaking politicians from the South formed the *Wahdah* political faction whose priority is to address developmental problems facing the Malay speaking Muslim community. It has been described as an ethnic movement seeking to realize the interests of the Thai Muslims from within the political system.²¹ The *Wahdah* sees itself as an independent political group ready to support any political party that promises to pay special attention to developmental issues and problems facing Thai Muslims. Since its inception, it aligned itself with the New Aspiration Party (NAP) in 1990.

The *Wadah* faction is made up of Malay Muslim politicians from the three deep southern provinces of Yala, Pattani and Narathiwat. *Wadah* represents the political interests of the southern Muslims on the Thai political stage, in the past it is has been aligned to the NAP of General Chavalit Yongchaiyut, the TRT party of Thaksin Shinawatra and is currently aligned with the ruling *Palang Prachachon* party. The Malay-speaking members representing the *Wahdah* obtained Cabinet posts following the elections of 1992, 1995, 1997 and 2001 in the governments led by the NAP and TRT parties.

Following the re-emergence of southern insurgency in 2004 during the period when *Wahdah* was aligned with the ruling TRT, *Wahdah* leaders were assigned by TRT the responsibility to politically manage the aftermath of the bloody incidents of Krue Se mosque of 28 April 2004 and Takbai deaths of 25th October 2004 when the Thaksin regime resorted to the use of force in the southern crisis. *Wahdah*’s public silence about the two incidents led to its losing of the trust of the southern Malay Muslims. As a result all the *Wahdah* politicians lost all their parliamentary seats in the 2005 elections. They were all won by Muslim politicians from the Democrat Party.

Thai Muslims and the Elections of 23rd December 2007

Thai political science professor turned politician Anek Laothamatas has commented that there are two tales of democracy in Thailand, one, portrayed by the rural voters and other by the urban middle class. For the rural folk, democracy is a means to draw the attention of the politicians to themselves and rural matters. Hence, the rural voting pattern is not steered by political ideology, policy issues or national interests. They also place great importance to the politicians who visit them often, address their grievances and bring economically benefiting projects to their areas.

While the voting pattern in the urban centers where is there is the concentration of the

middle class is guided by voting for candidates who are not corrupt, represent a political ideology of a party and stand up for issues and policies. Hence, the Thai vote bank is divided between those who support interests and those who support principles and policies.²²

This above observation is true in terms of general nation wide voting pattern in Thailand where the rural vote makes up about 70% of the total. But his observation that voting in Thailand is no more guided by “ethnic or confessional allegiances”²³ is not true when it comes to the voting pattern especially among the deep southern Malay Muslims. In their case, ethnicity, religious identity and representation of the Malay Muslim interests has a priority as seen from the recent 2001, 2005 and 2007 elections.

In 2001, elections the Malay Muslims of the South favored the members of the *Wadah* faction which was aligned with the ruling TRT party but in wake of southern insurgency since 2004, the implementation of the martial law, the return of violence and death in which the central government opted for the use of force in dealing with the southern unrest especially in the Krue Se mosque and the Takbai incidents resulting in the many deaths led to total withdrawal of local Malay Muslim electoral support for the ethnically Malay Muslim politicians of the *Wadah* faction which was aligned with the then ruling government. All the *Wadah* politicians both incumbent and others failed to get elected in the 2005 election. For they were seen as supporters of the use of force policy of the incumbent Thaksin government

Thai Muslim politicians contested 2007 elections as members of major political parties such as the Democrat Party, *Palang Prachachon*, *Chart Thai*, *Puea Pandin* and *Ruam Jai Thai Chart Pattana*. The *Palang Prachachon*, *Puea Pandin* and *Ruam Jai Thai Chart Pattana* have emerged from the banned Thai Rak Thai party.

In face of the ongoing southern insurgency, the election atmosphere in the Malay Muslim dominated South was dismal.²⁴ Yet, elections took place.

The Democrat Party, a popular party in the South was represented by several Thai Muslim politicians in the upper and deep South constituencies. And it was expected to do well in the Muslim South.

Members of the *Wahdah* faction were led by Den Tohmeena after the banning of its former leader Wan Mohammad Nor Matta through constitutional court decision against TRT party in 2007. After the announcement of 2007 elections, the *Wahdah* faction initially joined the *Matchimathipataya* party and then defected to *Palang Prachachon* party. Den Tohmeena contested in the Pattani constituency against a younger Democrat candidate Anwar Salae.²⁵ And it was a tight contest.

The Democrat Party which had won ten of the eleven contested seats in the deep South in the last 2005 election was faced challenge from new faces and new parties in the South. This time around it also faced a hard contest in spite of its long time voter base in the region.²⁶

Puea Pandin party had cast a former *Jemaah Islamiyah* (JI) suspect Waehmadi Waedaoh as its candidate in the insurgency beset province of Narathiwat.²⁷ It was a strong contest for the new *Puea Pandin* party which sees itself as representing the middle ground between the Democrat and *Palang Prachachon* parties.

The *Chart Thai* party of Banharn Silpa-archa which had won one seat in Narathiwat in the 2005 election contested for two seats in 2007.²⁸

The Thai Muslim dominated *Santipharp Thai* or Thai Peace Party formed in 2006 and led by Pichet Sathirachawal, a former TRT member had joined the *Ruam Jai Thai Chat Pattana* party. It fielded 47 candidates in the upper and deep South. In its campaign it lays stress on “putting religious principles before politics” i.e. on religious identity of being Muslim in Thailand.²⁹ Most of its candidates were local religious leaders or *ustaz*; it hoped that by employing this strategy it would be able to compete with the Democrat party candidates.

While the *Matchimathipataya* party fielded twelve candidates in the deep South and expected to win five seats.³⁰

Meanwhile, all the political parties contesting in the deep South had also drawn up their agendas about how to resolve the southern crisis in their election manifestos.

The Political Parties Agenda for the South

The Democrat Party's agenda for southern Thailand lay stress on the prioritization of delivering justice to the victims of the unrest, facilitate integration among state agencies functioning in the South. It also promised to promote the export of the *Halal* food to global market, construction of deep sea ports, offering support for Islamic schools and promotion of harmonious coexistence.

The *Palang Prachachon* party had advanced "Peaceful South" policy to bring peace to the deep South. It talked of the promotion of the *Halal* food production center, streamlining educational curriculum by making it relevant to local customs and tradition, making jobs available for the youth so that they will not be attracted to politico-ethnoreligious radicalism. It also promised the setting up of institutes of higher education whose curriculum would be modeled along the lines of Egyptian religious educational institutions and reform the *ponoh* curriculum so that its graduates can earn a living. *Palang Prachachon* also talked of setting up self governing zone making it possible for the locals to manage their own activities; this would help reduce appeal to separatism, creation of justice for all. It also held that the troops will be called to assist in suppressing insurgency.

The *Puea Paendin* party in its policy concerning the South believed that the locals should solve local problems. The party mentioned in its manifesto that through its local candidates the party had already initiated 34 projects to improve the local economy. It also promised to set up one stop *Hajj* service and *Hajj* terminal airport in the South. If elected, it would set up hospitals in every sub-district and also community councils which will enable local people to participate in decision making concern projects which affect their lives. The party also held that the military and police will be called to assist in dealing with terrorism.

The *Chart Thai* party promised to set up "One Stop Government for Southern Border Provinces" comprising representatives of independent organizations, local officials and academics. It would set up "Emergency Appellant System" to handle grievances and make it possible to directly approach the Prime Minister. The party would assist in the preservation of local identity, culture and tradition and support Islamic schools; and make arrangements with international Muslim organizations for finding jobs for the local people in different Muslim countries.

The *Ruam Jai Thai Chart Pattana* party along with its Muslim dominated *Santipharp Thai* faction promised to restore justice, contain violence and win the hearts and minds of the locals. This would be done by putting up the issue of the southern unrest as a national agenda. It will also modify educational system to fit the lifestyle and culture of the locals and boost local economy.

The *Matchimathipataya* party promised to stop the spread of insurgency through improving economic environment and the educational system.³¹

2007 Election Results In Deep South

A total of 26 Thai Muslim politicians from all around the country became members of the new 2007 parliament. 16 of them won seats in mixed religious constituencies in the upper South, Central and Northeastern parts of the country while 10 of them won seats in the Muslim majority deep South.

The election scenario in the deep South showed that unlike in the past when election was a contested between two main parties, this time around six parties contested for the 11 parliamentary seats. Hence, the vote was divided widely among the election candidates and no single party took all the seats.

Southern voters mostly cast their votes from the context of who is for them and who is against them. And they showed that they do not have a short memory about the bloody Krue-Se and Takbai incidents which are now deeply etched in the Malay mind. This posed a tough challenge for the *Palang Prachachon/Wahdah* coalition.

The southern favorite Democrat party while still popular had a tough challenge from newcomer like *Puea Paendin* party. The results showed that the southern Muslims still trusted the Democrats and once again gave it an opportunity to solve the southern crisis.

In the final election results from the three deep southern provinces, Mr. Anwar Salae and Mr. Ismail Benibrohim both from the Democrat party won the two seats in Pattani region number 1. Mr. Den Tohmeena of the *Palang Prachachon* party was defeated, he came in fourth. The two parliamentary seats for Pattani region number 2 were won by Mr. Nimuktar Waba and Mr. Yusreee Susaro of the *Puea Paendin* party.

In Yala province, where there are 3 parliamentary seats, two were won by Democrats viz., Mr. Prasert Pongsuwansiri who is a Buddhist came first followed by fellow Democrat Mr. Abdulkarim Dengrakina, the last seat went to Mr. Sukano Mata of *Palang Prachachon* party.

In Narathiwat region 1 where there are 3 seats, they went to Mr. Wahmahdi Wadedao of *Puea Paendin* party, Mr. Watchara Yawohasan of the *Chart Thai* party and Mr. Jeh-aming Totayong of Democrat party. While in Narathiwat region 2 where two seats were contested, Mr. Kuheng Yowahasan of the *Chart Thai* party won one and the second seat went to Mr. Najmuddin Uma of the *Palang Prachachon* party.

The *Ruam Jai Thai Chart Pattana/Santipharp Thai* coalition which ran on the religious banner of Muslims failed to win any seat.

In the final tally, Democrats won 5 seats, *Puea Paendin* won 3, *Palang Prachachon* 2 and *Chart Thai* also 2 seats.

The results tell that Democrat party is still the favourite in the deep South, the new *Puea Paendin* was able to make inroads, while the pro-Thaksin *Palang Prachachon* is not as popular. All the prominent members of the *Wadah* faction who contested, all of them lost to win single seat and instead two new *Wadah* members got elected. And it is interesting to note that *Chart Thai* party which is basically a party from the central part of the country was able to hold on and once again win local support. The reason for such a mixed up result may also be due to the possibility that voters in the deep South may have voted on the basis of personalities rather than party ideologies.

Latest developments

Thai Muslims have benefitted from the democratization process of Thailand especially since the strengthening of democracy since 1992 and the establishment of the 1997 constitution. They participated very actively in the country wide seminars held during the drafting process of the most democratic constitution of Thailand getting access to sources of power, better treatment, more public services and more attention.

The emergence of political crisis in Thailand since the Thaksin era has also affected Thai Muslim participant in the processes. They are as divided into the yellow and red shirts groups or mixed as other Thai citizens. In choosing these affiliations they are influenced by their concerns as a largest minority religious community and the effects of the changing character of Thai polity. Class lines also matter.

Generally speaking, the Thai Muslims of Bangkok are divided as follows, those residing the outskirt Muslim populated areas such as Nong Chok and Chachangsao are red, central Bangkok areas of Klongtan, Bangkapi, Ramkhamheng is mixed while Payathai is Yellow and pro-Democrat party. In other parts of the country, Chiangmai Muslims are mixed, those in province Ayutthaya are red while those in the upper South are pro-Democrat party neither red nor yellow. While those in the deep South since the 2007 elections are mostly aligned along party lines neither pro-red nor pro-yellow. These political alignments within the Thai Muslim community highlights their role as active and politically conscious participants in the political process in the widening political space and challenging of the political structure. They too are right in the middle of the political scene.

In view of the recent constantly changing face of the political scene in Thailand, the

Wadah faction formerly aligned with TRT has now joined the newly formed Matubhum party led by General Sonthi Boonyaratglin, the Muslim general who made coup against Thaksin. Gen. Sonthi has often expressed his concern about the situation in the deep South and is willing to engage in its resolution within the framework of Thai constitution.

Conclusion

This paper finds that the majority of Thai Muslims see no contradiction between their Muslim identity and status as Thai citizens.

Thai Muslims have been a part of the growth of the democratic process in Thailand since 1932. Instead of boycotting democratic process on the basis of religious ground as done by some Islamic political movements in some Muslim majority and minority Muslim countries, Thai Muslims have taken a pragmatic view about political participation. In their view engaging in democratic process is a way of securing their cultural and religious rights. Hence, majority of them are integrated citizens of Thailand, while some southerners still remain un-integrated.

Thai democracy has offered Thai Muslims an opportunity to exercise and participate in the process of democratic equality. For democracy offers equal treatment of religious groups. It allows individuals and communities to exist with their cultures enabling them to realize the fullness of their being and not being denied the freedom to practice their religion and culture. And it is a fact that Thai Muslims cherish the religious freedom they enjoy in Thai democracy which may not be available even in some Muslim majority countries.

NOTES

¹ Chai-Anan Samudavanija, 'Thailand: A Stable Semi-Democracy,' in *Democracy in Developing Countries: ASIA*, eds. Larry Diamond, Juan Linz and Seymour Lipset, Boulder CO: Lynne Rienner Publishers, Inc, 1989, p. 340. The term 'secularized Buddhist polity' is borrowed from Somboon Suksamarn, 'Buddhism, Political Authority and Legitimacy in Thailand and Cambodia,' in *Buddhist Trends in Southeast Asia*, ed. Trevor Ling, Singapore: Institute of Southeast Asian Studies, 1993, p. 127.

² Chai-Anan Samudavanija, *Thailand: State-Building, Democracy and Globalization*, Bangkok: Institute of Public Policy Studies, 2002, p. 36.

³ Neera Chandhoke, *Beyond Secularism: The Rights of Religious Minorities*, New Delhi: Oxford University Press, 1999, p. 26.

⁴ V. O. Key, Jr., *The Responsible Electorate* (Cambridge, MA: The Belknap Press, 1966);

⁵ Nidhi Eoseewong, "The Thai Cultural Constitution" in *Kyoto Review of Southeast Asia*, 3, March 2003 available at: <http://kyotoreview.cseas.kyoto-u.ac.jp/issue/issue2/index.html> accessed 15 May 2009.

⁶ Andrew Walker, "The Rural Constitution and the Everyday Politics of Elections in Northern Thailand" Vol. 38, No. 1, 2008, pp. 84-105.

⁷ The present coalition government is made up of an alliance of the following political parties: Democrat Party (*Phak Prachaitipat*); Proud Thais Party (*Phak Bhum Jai Thai*); For the Motherland Party (*Phak Pua Paendin*); Thai Nation Development Party (*Phak Chart Thai Pattana*); Thais United National Development Party (*Phak Ruam Jai Thai Chat Pattana*); Social Action Party (*Phak Kitsangkorn*); Matubhum Party (*Phak Matubhum*).

⁸ Suchit Bunbongkarn, "Elections and Democratization in Thailand," in *The Politics of Elections in Southeast Asia*, ed. R. H. Taylor, Washington, D.C.: Woodrow Wilson Center Press and Cambridge University Press, 1996, p. 185.

⁹ Chai-Anan Samudavanija, *Thailand: State-Building, Democracy*, op. cit., p. 136.

¹⁰ *Ibid.*

¹¹ Anek Laothamatas, "Samphat Phiset: Rao Tong Du Lae Prachathippatai Thi Ngok Chak Din Khong Rao-eng" [Special Interview: We Must Care For Democracy That is Grown On Our Own Soil], *Nechan Sutsapda* [Nation

Weekly], 8 December 2006, available online at:

<http://www.bangkokbiznews.com/2006/special/thongchi/effect009.html> (accessed 15 June 2008).

¹² Thitinan Pongsudhirak, "THAILAND: Democratic Authoritarianism" in *Southeast Asian Affairs 2003* (Singapore: Institute of Southeast Asian Studies, 2003) pp. 266-290.

¹³ Chaiwat Satha-Anand, "Missing Lawyer in Thailand: The Fate of Engaged Muslims in Authoritarian Democracy" in *Islam and Politics in Southeast Asia* (New York : Routledge, 2010).

¹⁴ 'Thailand Fact and Figures,' in *Bangkok Post Economic Review Mid-Year 2005*, p. 36.

¹⁵ Michel Gilquin, *The Muslims of Thailand*, Chiang Mai: Silkworm Books, 2005, p. 41.

¹⁶ Joel Selway, "Turning Malays into Thai-men: nationalism, ethnicity and economic inequality", *Southeast Asia Research*, Vol. 15, no. 1, 2007, p. 56.

¹⁷ For a good recent historical study of Thailand, see, Chris Baker and Pasuk Phongpaichit, *A History of Thailand*, Cambridge: Cambridge University Press, 2005.

¹⁸ Neera Chandhoke, *Beyond Secularism: The Rights of Religious Minorities*, pp. 4, 149.

¹⁹ Ibid., p. 124.

²⁰ John Stuart Mill, *On Liberty and Other Writings*, edited by Stephan Collini Cambridge: Cambridge University Press, 1989, p. 8.

²¹ Suria Saniwa bin Wan Mahmood, 'De-Radicalization of Minority Dissent—A Case Study of the Malay-Muslim Movement in Southern Thailand,' Master's thesis, Universiti Sains Malaysia, Penang: Malaysia, 1998.

²² Anek Laothamatas , "A Tale of Two Democracies" in *The Politics of Elections in Southeast Asia*, ed. R . H. Taylor, Washington D.C.,: Woodrow Wilson Center Press and Cambridge University Press, 1996, pp. 202-203.

²³ Ibid. p. 203.

²⁴ "Violent Unrest Spoils the poll atmosphere in deep South" *Bangkok Post*, 8 December 2007, p. 3.

²⁵ "South Proving to be a Tough Battleground" *Bangkok Post*, 8 December 2007, p. 3.

²⁶ "Democrats face Battle for Votes in Deep South" *Bangkok Post*, 2 November 2007, p. 3.

²⁷ "Puea Pandin eyes South seats" *Bangkok Post*, 29 October 2007, p. 1; "Underdog Still has Some Bite" *Bangkok Post*, 10 December 2007, p. 3.

²⁸ "Chart Thai Confident in South" *Bangkok Post*, 20 November 2007, p. 3.

²⁹ "Parties set to unveil teams" *The Nation* 10 November 2007 available at <http://www.nationmultimedia.com/newsid=30055552> accessed 9 December 2007.

³⁰ Ibid.

³¹ For details about the southern agenda of all parties see, "Party Lines" *Bangkok Post Perspective Section 2* December 2007, p. 14.



Thailand's Economic Relation with the Muslim World

by
Dr. Savaraj Sachchamarga

Vice Chairman
Thai Chamber of Commerce

Economic History

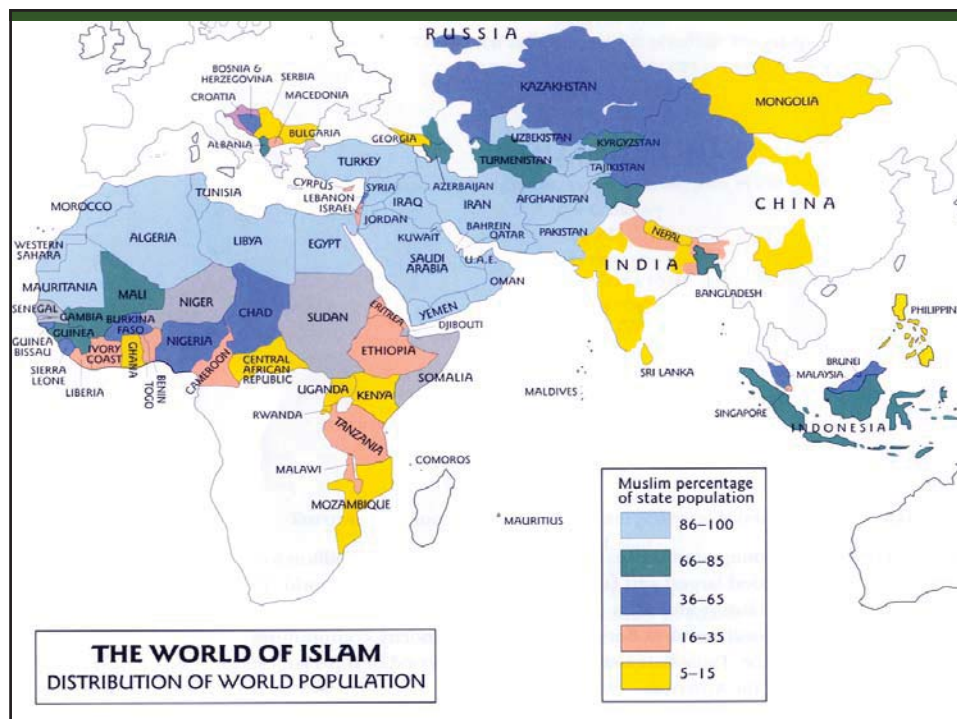
	AYUTTHAYA B.C. 1407
Muslim Settlement for Trade ■ Copper, Precious Stones ■ Fabrics ■ Saffron, Rose Water	   

Muslim Work for the Palace



- Defense
- General Administration
- Finance & Warehouse

Economic Power of Muslim World

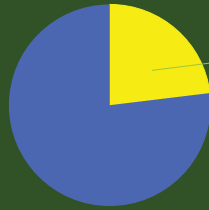


Organization of Islamic Conference OIC

57 Member States

1	Afghanistan	16	Gabon	30	Malaysia	44	Sierra Leone
2	Albania	17	Gambia	31	Maldives	45	Somalia
3	Algeria	18	Guinea	32	Mali	46	Sudan
4	Azerbaijan	19	Guinea-Bissau	33	Mauritania	47	Suriname
5	Bahrain	20	Guyana	34	Morocco	48	Syria
6	Bangladesh	21	Indonesia	35	Mozambique	49	Tajikistan
7	Benin	22	Iran	36	Niger	50	Togo
8	Brunei	23	Iraq	37	Nigeria	51	Tunisia
9	Burkina Faso	24	Jordan	38	Oman	52	Turkey
10	Cameroon	25	Kazakhstan	39	Pakistan	53	Turkmenistan
11	Chad	26	Kuwait	40	Palestinian Authority	54	Uganda
12	Comoros	27	Kyrgyzstan	41	Qatar	55	United Arab Emirates
13	Côte d'Ivoire	28	Lebanon	42	Saudi Arabia	56	Uzbekistan
14	Djibouti	29	Libya	43	Senegal	57	Yemen
15	Egypt						

World
Population
6.8 billion



Muslim
Population
1.57 billion

Source: pewforum.com

As of 2009, the **Muslim World** accounts for
10.57 % of World's GDP

Indonesia, Saudi Arabia and Turkey
are members of the
G-20 major economies.

Source: wikipedia.com, IMF

Muslim's proven OIL reserve is
over 70%
of World's oil reserve

Muslim's natural GAS reserve
44%
of World's natural gas reserves

Source: The Islamic World and Oil,
<http://mozarded18924.blog.ca>

As of 2009,
Reserves of Foreign Exchange and Gold
of the Muslim World was
1.4 Trillion US\$
(15.32 % of World's Foreign Reserve)

Sourced: CIA World Fact Book

Gulf Cooperation Council: GCC

Bahrain

Oman



Kuwait

Qatar

Saudi Arabia

United Arab Emirates

GDP of GCC
more than **430 Billion US\$**

GCC set up **Free Trade Zone** in 1983

GCC set up **Customs Union** in 2003

GCC plans for **Monetary Union** in 2010

Thai-Muslim World

In 2009,

Thai **Export** to Muslim world = **25.45 billion\$**
(**16.69%** of total export)

Major export products are parts of autocar,
automatic data processing machine, rubber,
refined fuel, sugar and chemical products

Source: Ministry of Commerce, Thailand

Thai-Muslim World

In 2009,

Thai **Import** from Muslim World = **29.94 billion\$**
(**22.40%** of total import)

Major import products are crude oil, chemical
and computers, parts and accessories.

Source: Ministry of Commerce, Thailand



**ASEAN Economic Community
(AEC)
in 2015**

**Existing Business
Activities**

- **Islamic Bank of Thailand plans to issue Islamic bond (sukuk) 5,000 Million Baht**
- **Halal Food**
- **Medicare**
- **Tourism**

Trade Opportunities

The visit of Thai PM to Bahrain 30-31 March 2010



- Establishment of Thailand Food Security Stockpiles for GCC region
- Distribution Center
- Establishment of Joint Business council
- Investment in Bahrain to utilize the FTA Bahrain-USA
- Branches of Thai banks in Bahrain to support construction projects by Thai companies
- Chicken farm and fish farm in Bahrain



มุสลิมในประเทศไทย
Muslim in Thailand





Halal Science & Technology: Thailand's Gift to Muslim World

Assoc Prof Dr Winai Dahlan

Founder Director
The Halal Science Center Chulalongkorn University
Bangkok & Pattani, Thailand



سُورَةُ الْبَقَرَةِ

يَسْأَلُهَا النَّاسُ أَكُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ

O mankind! Eat of that which is lawful (Halal) and good (Toyyib) in the earth, and follow not the footsteps of the devil. Lo! he is an open enemy for you. (Al-Baqara: 168)

ยาอัยยูฮันนาซ กุลมิมมา ฟิลอัรดิ หะลาลัน ดอยยิบา วะ
ลาตัตตะบิอ คุดวา ตีอุชชัยฏอน นีนินนะฮฺ ละกุมอะดฺอุมมubin
(อัลบาคเราะฮ์ 168)



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University



Facts: Global Halal Food Market

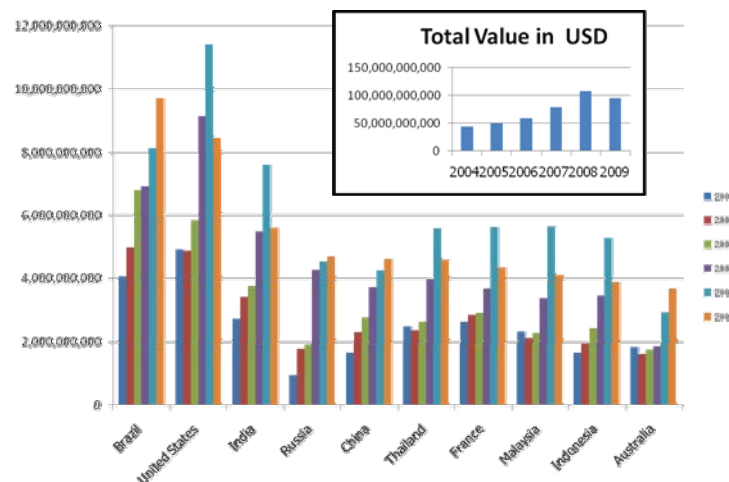
- Huge international Halal food market of 183 billion USD in 2009
- Halal food exporting giants are among non-Muslim countries:
 - Quality oriented – USA, EU, Canada, ANZ
 - Price oriented – Brazil, India, Russia, China
- Halal food barons even in Muslim countries ie Indonesia, Malaysia, are mainly non-Muslims
- Kosher products are widely trusted among Muslims in North America (Kosher:Halal, 86:1 in 2006 U.S. market).



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University



Food Imported to OIC Member Countries During 2004-2009



Exclude pork & alcohol products (Global Trade Atlas)



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University



Future Competition in Global Halal Market: Momentum towards CSR Consciousness



- Food products available in Muslim countries produced mainly from either non-Muslim countries: EU, USA, Canada, ANZ, Brazil, China, India etc or from non-Muslim entrepreneurs without **scientifically standardized assurance of halalness**
- S&T should assist Ulama for protecting Muslim consumers



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University



HALAL SCIENCE & TECNOLOGY

A branch of science especially food and medical sciences focusing on halal products and services including:

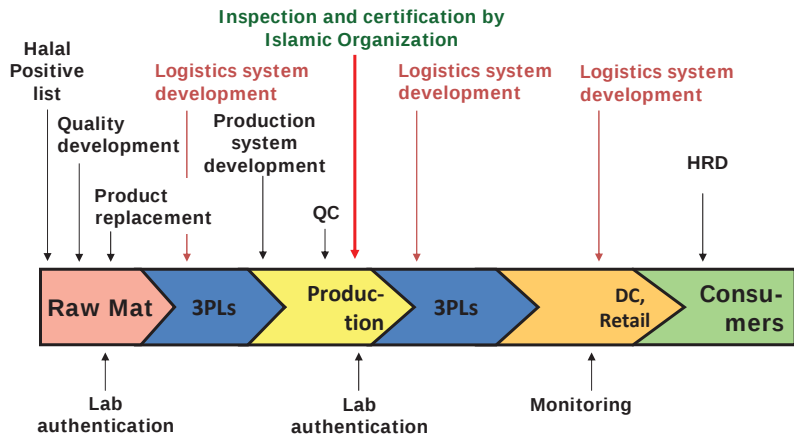
- Halal forensic laboratory testing
- Scientific R&D and production of Halal food, non-food products & services
- R&D in halal medical field
- Scientific based standards & guidelines
- Application of ICT technology in halal trade and business



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University

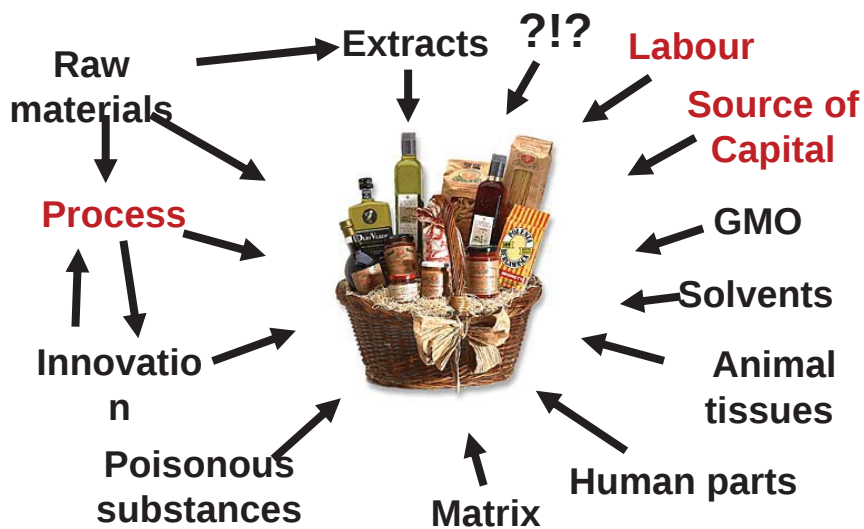


ROLES OF SCIENCE & TECHNOLOGY IN HALAL SUPPLY CHAIN PLANNING & MANAGEMENT



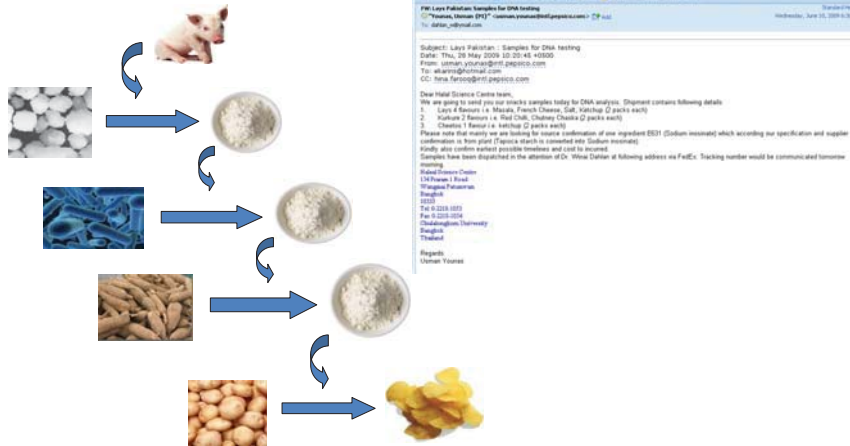
ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University

Invisible Masbooh in Foods?



Ministry of Foreign Affairs &
Chulalongkorn University

Complexity of Current Industrial Process Case of Na-Inosinate



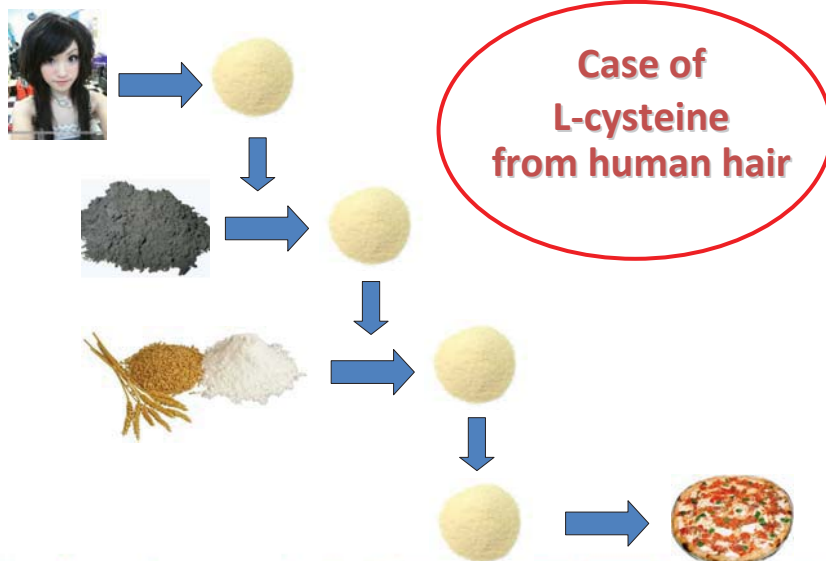
Subject: Lays Pakistan - Samples for DNA testing
Date: Thu, 26 May 2010 02:20:45 +0500
From: umman.young@papsco.com
To: alwan@hmc.com
Cc: hana.farooq@papsco.com

Dear Halal Science Centre team,
We are going to send you our sample today for DNA analysis. Shipment contains following details:
1. Lays 4 Season (e. Maque, French Cheese, Salt, Ketchup 2 packs each)
2. Lays 2 Season (e. Thai Chilli, Cheddar Cheese 2 packs each)
3. Chicken 1 Season (e. Ketchup 2 packs each)
Please note that we are looking for source verification of one ingredient (E31) (Sodium inosinate) which according our specification and supplier confirmation is from plant (Fapric starch is converted into Sodium inosinate).
Kindly also confirm whether possible to send and not to be secured.
Samples have been dispatched in the attention of Dr. Wase Dahan at following address via FedEx. Tracking number would be communicated tomorrow morning.

Halal Science Centre
118 Pongsa Road
Mueang Pattaya
Bangkok
10150
Tel: 0 2218 1073
Fax: 0 2218 1074
Chulalongkorn University
Bangkok
Thailand

Regards,
Umman Young

Interesting Case Concerned



Case of
L-cysteine
from human hair

The Halal Science Center Chulalongkorn University

- Founded as laboratory since 1995
- Area 2,000 sqm equipped with 128 items of state-of-the-art scientific equipments, **ISO/IEC 17025** Certified in 2008
- Rounded-up services providing for assuring Halalness of products and services with 1 Business Incubator
- HAL-Q (Halal-GMP/HACCP) implementation in 127 factories, 108,500 employees
- School for International forensic laboratory training course



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University



HSC: FROM YESTERDAY TO TOMORROW



2010



1995-1999



1999-2005



2005-2009



2004



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University



The First Recognized Halal Science Institution in the World

The Halal Journal Jul-Aug 2006

Throughout Southeast Asia, the term "Halal science" is the new industry buzzword among Halal industry players.

Understanding the Origins of HALAL SCIENCE

BEING AT THE CENTRE of the halal science community, Associate Professor Dr. Wafiq Dhalim, Director of the Halal Science Center, Chulalongkorn University, Bangkok, Thailand, said the term is popular among halal industry stakeholders to help clarify the halal science concept. He added that halal science is the science of all things halal, from food to non-food products. The halal science concept is widely known in the halal industry and has been the focus of the "Halal Science" and "Halal Science" forums held in 2005 and 2006.

WHERE DID THE TERM HALAL SCIENCE COME FROM? Dr. Wafiq Dhalim, Director of the Halal Science Center, Chulalongkorn University, Bangkok, Thailand, said the term is popular among halal industry stakeholders to help clarify the halal science concept. He added that halal science is the science of all things halal, from food to non-food products. The halal science concept is widely known in the halal industry and has been the focus of the "Halal Science" and "Halal Science" forums held in 2005 and 2006.

A physician from Saudi Arabia once asked me, "What is Halal science?" I replied that the word Halal covers everything, both food and non-food goods. A Muslim is required to practice his life according to Halal.

Dr. Wafiq Dhalim, Director of the Halal Science Center, Chulalongkorn University, Bangkok, Thailand, said the term is popular among halal industry stakeholders to help clarify the halal science concept. He added that halal science is the science of all things halal, from food to non-food products. The halal science concept is widely known in the halal industry and has been the focus of the "Halal Science" and "Halal Science" forums held in 2005 and 2006.

ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University

HONOUR & AWARDS

King's Medal

Malaysia's HJ Award

Philippines' ICDP Award

MAJLIS HALAL FORUM

International Awards Semi

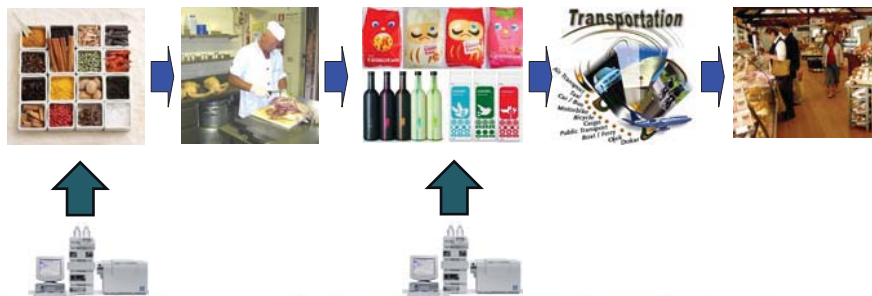
ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University



Integrated Halal S&T for Halal Products Integrity

Experiences of The Halal Science Center CU

Ingredients Process Products Logistics Consumers



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University

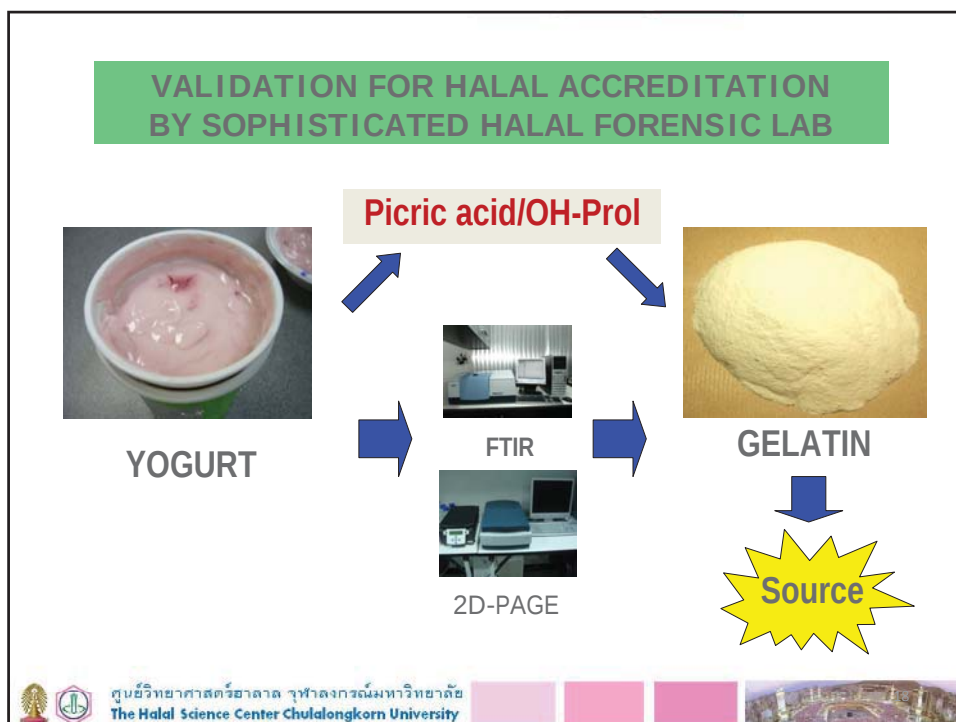
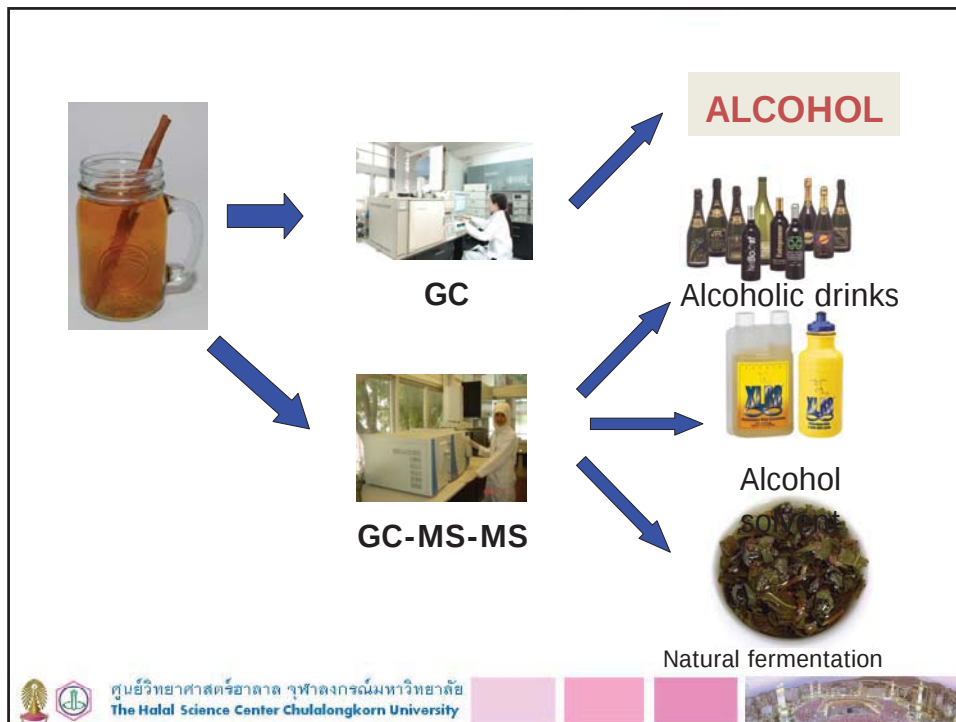
HALAL FORENSIC LABORATORY SERVICES

(ESTABLISHED SINCE 1995 ISO 17025 CERTIFIED)

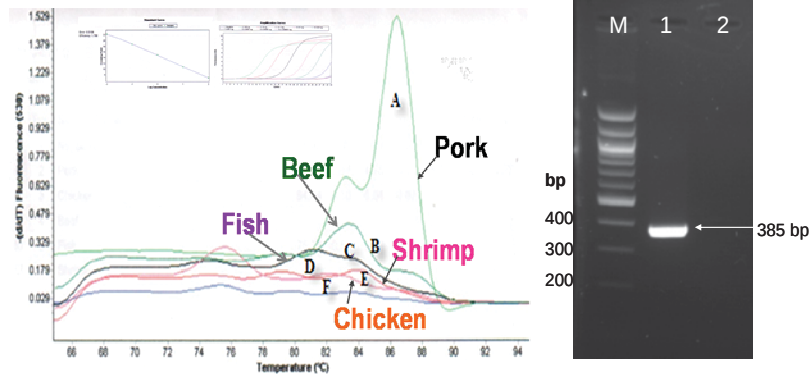
- Ethyl alcohol
- Animal gelatin/
Marshmallow
- Lard/animal fatty acids
- Hemoglobin/blood
- Animal proteins
- Porcine/canine DNA
- GMO



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University



DNA Technology: Real Time PCR vs PCR



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University



Annual Halal Forensic Laboratory Training for International Scientists at HSC-CU



18-23 AUGUST 2008



28 SEPTEMBER-2 OCTOBER 2009



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University

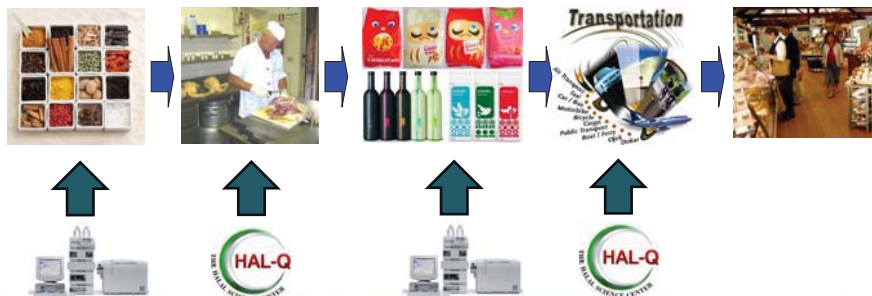




Integrated Halal S&T for Halal Products Integrity

Experiences of The Halal Science Center CU

Ingredients Process Products Logistics Consumers



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University

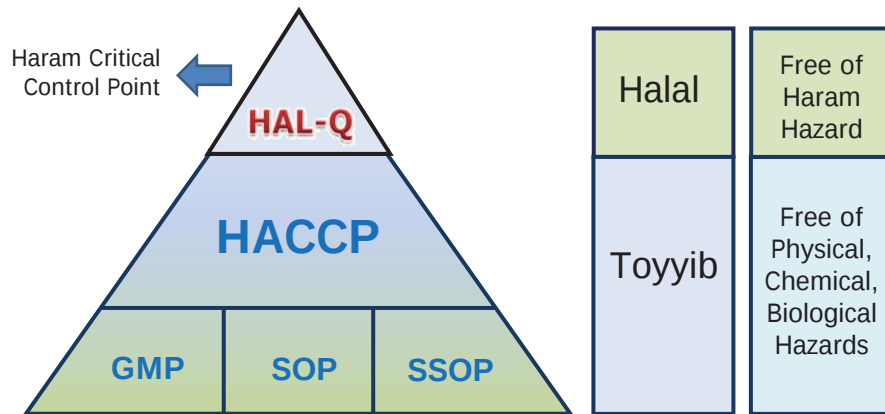
HAL-Q Management for Products from Integrated Halal Manufacturing Process

1. Implementation of Integrated Halal-GMP/ HACCP in manufacturing process
2. Laboratory scanning of doubtful ingredients/ raw materials
3. Shariah-compliant cleansing process
4. Fatwa by Ulama for doubtful (Masbooh) cases



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University

CONCEPT OF HAL-Q



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University



HAL-Q System Implementation in Food Plants (4-6 months)



14 h workshop



3 h training



2 times system implementing



Certificate delivering



2 times auditing

2004-2009: 127 factories with 108,500 employees



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University



HAL-Q FOOD PRODUCTS



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University

HAL-Q TRAINING COURSE IN JORDAN 2009



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University

Main Issue in Food Factory: Cleansing Najis (نجس)

Remove all najis then clean the remained color, odor and taste with passing clean water

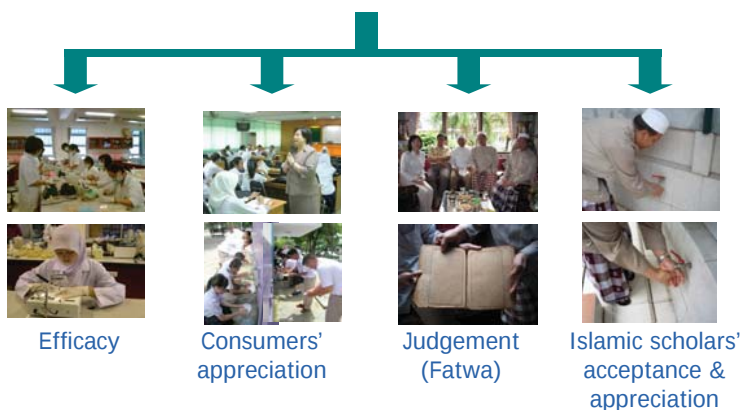
- General Najis: 3 soaks
- Severe Najis (porcine/ canine): 7 soaks with one (first soak) of clay containing water (unclear appearance with suspended solid).



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University



Development of Shariah-Compliant Cleansing Product



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University



NAJIS CLEANSING CLAY LIQUID

BY THE HALAL SCIENCE CENTER CHULALONGKORN UNIVERSITY



Export to
Indonesia &
Singapore

Factory
products
Spa products



Household
products

Scent of Clay
serie products



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University



Publication in International Journal

International Journal of Cosmetic Science, 2009, **31**, 131–141

doi: 10.1111/j.1468-2494.2008.00484.x

Development of clay liquid detergent for Islamic cleansing and the stability study

J. Angkatavanich^{*,†}, W. Dahlan^{*,†}, U. Nimmannit[‡], V. Sriprasert[§] and N. Sulongkood^{*}

^{*}The Halal Science Center, Chulalongkorn University, Bangkok 10330, [†]Faculty of Allied Health Sciences, Chulalongkorn University, Bangkok 10330, [‡]Department of Pharmacy, Faculty of Pharmaceutical Sciences, Chulalongkorn University, Bangkok 10330 and [§]Government Pharmaceutical Organization, Bangkok 10400, Thailand



Halal certification issued from CICOT-Thailand, MUI-Indonesia, MUIS-Singapore and approved for Najis cleansing
by
Fatwa committee of ICOP-Bangkok.



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University



An Anada Outlet in Bandung, Indonesia



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University

Integrated Halal S&T for Halal Products Integrity

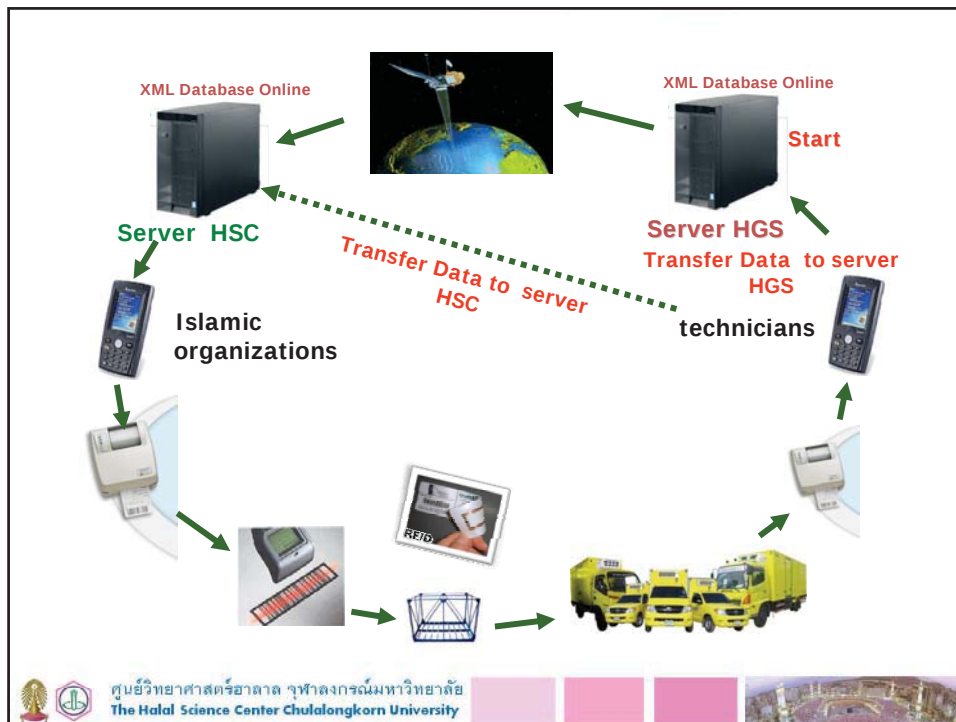
Experiences of The Halal Science Center CU

HAL-Q OPEN SOURCE TECHNOLOGY SYSTEM (HOST)

Ingredients Process Products Logistics Consumers



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University



HALAL SCIENCE & TECHNOLOGY NETWORK



2010
HOST Network
Logistics



2009
Global Lab
Network



2005
IMT-GT Lab
Network



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University



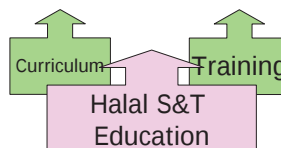
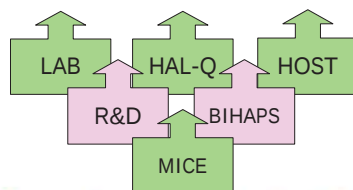
MISSIONS OF THE HALAL SCIENCE CENTER CHULALONGKORN UNIVERSITY

Country's Image
Halal Science-Thailand Signature

Quality of Life

Halal Industry & Business
development

Human Resource Development



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University





Halal Science & Technology Transfer as
Goodwill AMBASSADOR
for Development of Academic and
Scientific Collaborations between
Thailand and Muslim World



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University



TERIMAKASIH...KHOBKHUNKA



Visit Our Website @ www.halalscience.org



ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
The Halal Science Center Chulalongkorn University





มุสลิมในประเทศไทย
Muslim in Thailand



โครงการสัมมนาทางวิชาการมุสลิมศึกษา ประจำปี 2553

“มุสลิมในแผ่นดินไทย : บทบาทชาวไทยมุสลิมในการสร้างสรรค์สังคมไทย”

จัดโดย

ศูนย์มุสลิมศึกษา สถาบันเอเชียศึกษา จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย เครือข่ายจุฬาฯ นานาชาติ
สำนักงานคณะกรรมการวิจัยแห่งชาติ สำนักงานกองทุนสนับสนุนการวิจัย
กรมการปกครอง กระทรวงมหาดไทย มูลนิธิสำนักงานทรัพย์สินส่วนพระมหากษัตริย์
มูลนิธิร็อกกี้เฟลเลอร์ มูลนิธิเจมส์ เอช ดับเบิลยู ทอมป์สัน
ธนาคารไทยพาณิชย์จำกัด(มหาชน) มูลนิธิเจริญโภคภัณฑ์ และบริษัท ปตท.จำกัด(มหาชน)

วันพุธที่ 29 กันยายน 2553 - วันเสาร์ที่ 2 ตุลาคม 2553

ณ หอประชุมจุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย

หลักการและเหตุผล

ด้วยสมเด็จพระเทพรัตนราชสุดาฯ สยามบรมราชกุมารี จะเสด็จพระราชดำเนินมาทรงเปิดการสัมมนาทางวิชาการมุสลิมศึกษา ประจำปี 2553 เรื่อง “มุสลิมในแผ่นดินไทย : บทบาทชาวไทยมุสลิมในการสร้างสรรค์สังคมไทย” ในวันพุธที่ 29 กันยายน 2553 เวลา 09.00 น. ณ หอประชุมจุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย

ทั้งนี้ การสัมมนาทางวิชาการมุสลิมศึกษาดังกล่าวได้ตระหนักถึงความสำคัญของภูมิหลังบรรพบุรุษของผู้คนในแผ่นดินไทยที่มีความหลากหลายทางชาติพันธุ์และศาสนา ซึ่งมีทั้งที่เป็นจีน มอญ อาหรับ เปอร์เซีย แะมลายู เป็นต้น นับถือศาสนาพุทธ อิสลาม และคริสต์ กลุ่มชนเหล่านี้ได้มีบทบาทในแผ่นดินไทยอย่างกว้างขวางตั้งแต่อดีตจนถึงปัจจุบัน และยังคงจะมีต่อไปในอนาคตด้วย ดังนั้น การเรียนรู้และทำความเข้าใจเกี่ยวกับบทบาทของกลุ่มชนเหล่านี้ จึงเป็นสิ่งสำคัญและควรทำการวิจัยเชิงจัดระบบข้อมูลให้เกิดเป็นองค์ความรู้ที่สามารถนำมาสร้างความเข้าใจซึ่งกันและกัน

ในส่วนของมุสลิมที่เป็นกลุ่มพลเมืองไทยที่นับถือศาสนาอิสลามและมีเชื้อสายมาจากหลากหลายชาติพันธุ์นั้น บางกลุ่มก็เป็นคนท้องถิ่นเดิม แต่บางกลุ่มก็เข้ามาและตั้งถิ่นฐานอยู่ในภูมิภาคต่าง ๆ ของแผ่นดินไทยมาช้านาน มุสลิมหลากหลายชาติพันธุ์เหล่านี้ต่างดำเนินชีวิตมีบทบาทและทำคุณประโยชน์ให้กับแผ่นดินไทยในรูปแบบต่าง ๆ ทั้งด้านเศรษฐกิจ สังคม การเมือง และการทหาร เป็นต้น ซึ่งข้อมูลเหล่านี้ได้มีปรากฏจากการศึกษาค้นคว้าไว้บ้างแต่ก็ยังคงมีช่องว่างให้ต่อเติมอยู่อีกหลายแง่มุม ซึ่งหากได้มีการศึกษาค้นคว้า รวบรวมข้อมูลเหล่านี้เข้าด้วยกัน ก็จะเป็นประโยชน์อย่างยิ่งในการสร้างความเข้าใจร่วมกันระหว่างมุสลิมกับกลุ่มชนอื่น ๆ ในสังคมไทย

ด้วยเหตุนี้ ศูนย์มุสลิมศึกษา สถาบันเอเชียศึกษา จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย ที่ศึกษาค้นคว้าและเผยแพร่องค์ความรู้ทางวิจัยและวิชาการเกี่ยวกับประเด็นสำคัญต่าง ๆ ของมุสลิมอย่างรอบด้าน ทั้งภายในประเทศและระหว่างประเทศในลักษณะสหสาขาวิชา จึงได้จัดการสัมมนาทางวิชาการมุสลิมศึกษา ประจำปี 2553 เรื่อง “มุสลิมในแผ่นดินไทย : บทบาทชาวไทยมุสลิมในการสร้างสรรค์สังคมไทย” ในระหว่างวันที่ 29 กันยายน ถึงวันที่ 2 ตุลาคม 2553 โดยมีความมุ่งหวังเพื่อสร้างความเข้าใจอันดีให้เกิดขึ้นระหว่างชาวไทยมุสลิมกับชาวไทยพุทธ และชาวไทยศาสนาอื่น ๆ ในสังคมไทย โดยเฉพาะอย่างยิ่งในพื้นที่กรุงเทพมหานคร ซึ่งเป็นแหล่งชุมชนชาติพันธุ์และศาสนาต่าง ๆ ที่มีศิลปวัฒนธรรมอันโดดเด่น และเจริญรุ่งเรืองมานับแต่อดีต ได้เกิดการแลกเปลี่ยนเรียนรู้และสร้างความรู้สึกร่วมกันความเข้าใจที่ดีต่อกันรวมทั้งให้มีคุณภาพ

ชีวิตที่ดีและดำรงไว้ซึ่งเอกลักษณ์ทางวัฒนธรรมในท่ามกลางความหลากหลายทางชาติพันธุ์และศาสนา และที่สำคัญจะมี ส่วนช่วยให้เกิดพลังสมัครสมานสามัคคีและการอยู่ร่วมกันอย่างสงบสุขและยั่งยืนในสังคมไทยต่อไป

วัตถุประสงค์

- 1) เพื่อป้องกันการขยายทัศนคติที่ไม่สร้างสรรค์ระหว่างชาวไทยพุทธและชาวไทยมุสลิม
- 2) เพื่อสร้างสมองค์ความรู้ ภูมิปัญญา และข้อมูลเชิงประวัติศาสตร์จากคำบอกเล่าเกี่ยวกับสังคมมุสลิมในพื้นที่ ไทยให้เป็นระบบ และมีมิติที่ลุ่มลึกและกว้างขวางยิ่งขึ้น
- 3) เพื่อเผยแพร่ความรู้ ความเข้าใจ และกระตุ้นให้เกิดการเรียนรู้เกี่ยวกับความหลากหลายทางวัฒนธรรมบน พื้นฐานการยอมรับความแตกต่างและการให้เกียรติซึ่งกันและกัน
- 4) เพื่อถ่ายทอดภูมิปัญญาของมุสลิมไทยสู่สังคมไทยและสังคมโลกอย่างเป็นรูปธรรม

แนวทางการดำเนินงาน

การจัดสัมมนาทางวิชาการมุสลิมศึกษาประจำปี2553 เรื่อง “มุสลิมในพื้นที่ไทย : บทบาทชาวไทยมุสลิมในการ สร้างสรรค์สังคมไทย” มีแนวทางการดำเนินงานที่แบ่งเป็น4 ภาค ดังต่อไปนี้

1) ภาคการสัมมนา

แบ่งออกเป็นการนำเสนอผลงานและเสวนาทางวิชาการเกี่ยวกับมุสลิมในหลากหลายมิติและประเด็นปัญหาที่ น่าสนใจทั้งในอดีต ปัจจุบัน และอนาคต ซึ่งมีทั้งภาคภาษาไทยและภาคภาษาอังกฤษ

2) ภาคนิทรรศการ

เป็นการถ่ายทอดผลงานทางวิชาการเกี่ยวกับมุสลิมในพื้นที่ไทยในรูปแบบนิทรรศการ โดยมีเนื้อหาเกี่ยวกับ ประวัติศาสตร์ ชาติพันธุ์ แหล่งเรียนรู้ชุมชนมุสลิมในกรุงเทพมหานคร และมุสลิมกับเศรษฐกิจโลกร่วมสมัย

๓) ภาคการออกร้านและแสดงผลงานเกี่ยวกับมุสลิมไทย

เป็นการนำเสนอและเผยแพร่อาหารและสินค้าต่างๆ เกี่ยวกับมุสลิมโดยเฉพาะอย่างยิ่งอาหาร ของหวาน และเครื่องดื่มของมุสลิมไทยตามกลุ่มชาติพันธุ์และพื้นที่ภาคต่างๆ ในประเทศไทยผ่านการออกร้าน นอกจากนี้ ยังจะมีการถ่ายทอดผ่านวีดิทัศน์ในห้องประชุมสัมมนาเพื่อแนะนำประวัติความเป็นมาและผู้เกี่ยวข้องกับอาหารของหวาน และเครื่องดื่มดังกล่าว ซึ่งไม่ค่อยเป็นที่รู้จักแพร่หลายและนับวันจะหารับประทานได้ยากในสังคมไทย รวมทั้งยังเป็นการจัด ชุมแสดงและจำหน่ายผลิตภัณฑ์น่านาชนิดที่เกี่ยวข้องกับมุสลิมไทยทั้งในระดับท้องถิ่นและระดับประเทศ

4) ภาคกิจกรรมด้านศิลปวัฒนธรรม

การจัดกิจกรรมด้านศิลปวัฒนธรรมเป็นรูปแบบการดำเนินการพัฒนาให้เหมาะสมกับวิธีการเรียนรู้สู่ชุมชน ตามรูปแบบของการเรียนรู้ตลอดชีวิตจึงนำงานวิชาการมาประยุกต์กระตุ้นเตือนให้เกิดและสอดแทรกเข้ากับวิถีชีวิตของคน ไม่ว่าจะเป็นการนำเสนอภูมิปัญญาและวัฒนธรรมมุสลิมบนเวทีในการแสดงต่าง ๆ เช่น การแสดงหนังจ๊กสีลัด การ แสดงลิเกเรียบ เป็นต้น

ประโยชน์ที่ได้รับ

- 1) ทำให้เกิดความรู้สึกที่ดีและเสริมสร้างสัมพันธภาพที่แน่นแฟ้นระหว่างชาวไทยพุทธ และชาวไทยมุสลิม
- 2) เกิดบรรยากาศการแลกเปลี่ยนเรียนรู้จากภูมิปัญญาที่ถูกต้องดีงามในด้านวัฒนธรรมระหว่างชาวไทยพุทธชาวไทยมุสลิม และชาวไทยศาสนาอื่น ๆ
- 3) เกิดความรู้ความเข้าใจเกี่ยวกับมุสลิมในแผ่นดินไทยอย่างครอบคลุมทั้งในบริบทประวัติศาสตร์ ชาติพันธุ์ วัฒนธรรม และวิถีชีวิต รวมทั้งในบริบทมุสลิมไทยร่วมสมัยในเวทีเศรษฐกิจโลกและแนวทางการสืบสานศิลปวัฒนธรรมของมุสลิมในแผ่นดินไทย
- 4) ส่งเสริมให้เกิดความสมัครสมานสามัคคีท่ามกลางความหลากหลายทางวัฒนธรรมในสังคมไทย ตลอดจนความเข้าใจอันดีและความสงบสุขอย่างยั่งยืน โดยเฉพาะอย่างยิ่งในพื้นที่กรุงเทพมหานคร และในจังหวัดชายแดนภาคใต้

ระยะเวลาในการจัดงาน

4 วัน ตั้งแต่วันที่ 29 กันยายน ถึงวันที่ 2 ตุลาคม 2553 เวลา 08.00 - 17.30 น.

สถานที่

ณ หอประชุมจุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย

กลุ่มเป้าหมาย

ประมาณ 1,000 คน ประกอบด้วยผู้ทรงคุณวุฒิ นักการทูต นักวิชาการ และเจ้าหน้าที่จากภาครัฐและภาคเอกชนที่เกี่ยวข้อง รวมทั้งนิสิต นักศึกษา นักเขียน ตลอดจนประชาชนทั่วไปที่สนใจทั้งชาวไทยพุทธ ชาวไทยมุสลิม ชาวไทยศาสนาอื่น ๆ

หน่วยงานรับผิดชอบ

1. ศูนย์มุสลิมศึกษา สถาบันเอเชียศึกษา จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
2. ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
3. เครือข่ายจุฬาฯ นานาชาติ
4. สำนักงานคณะกรรมการวิจัยแห่งชาติ
5. สำนักงานกองทุนสนับสนุนการวิจัย

หน่วยงานสนับสนุน

1. กรมการปกครอง กระทรวงมหาดไทย
2. มูลนิธิสำนักงานทรัพย์สินส่วนพระมหากษัตริย์
3. มูลนิธิร็อกกี้เฟลเลอร์
4. มูลนิธิเจมส์ เอช ดับเบิลยู ทอมป์สัน
5. ธนาคารไทยพาณิชย์ จำกัด (มหาชน)
6. มูลนิธิเจริญโภคภัณฑ์
7. บริษัท ปตท จำกัด (มหาชน)

กำหนดการ

● วันพุธที่ 29 กันยายน 2553

สถานที่ : หอประชุมจุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย	
07.00 - 08.00	ลงทะเบียน
09.00 - 09.10	สมเด็จพระเทพรัตนราชสุดาฯ สยามบรมราชกุมารี เสด็จพระราชดำเนินโดยรถยนต์พระที่นั่งให้หอประชุมจุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัยด้านทิศเหนือ และเสด็จพระราชดำเนินเข้าสู่หอประชุม ทูลเกล้าฯ ถวายสูจิบัตร และของที่ระลึกงานมุสลิมในแผ่นดินไทย โดย รองศาสตราจารย์ ดร. สุเนตร ชุตินธรานนท์ ผู้อำนวยการสถาบันเอเชียศึกษา จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย กราบบังคมทูลเพื่อนำเข้าสู่การอัญเชิญพระมหาคัมภีร์อัลกุรอ่าน โดย คุณ มุฮัมมัดซูกรี บัลบัท ผู้ได้รับรางวัลประกวดการอ่านพระมหาคัมภีร์อัลกุรอ่านระดับนานาชาติ กราบบังคมทูลรายงานเกี่ยวกับการสัมมนา เบิกผู้ปาฐกถาพิเศษและผู้มีอุปการคุณเข้ารับพระราชทานของที่ระลึกงานมุสลิมในแผ่นดินไทย และกราบบังคมทูลเชิญเปิดการสัมมนา โดย ศาสตราจารย์ นายแพทย์ ภิรมย์ กมรรัตนกุล อธิการบดีจุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย สมเด็จพระเทพรัตนราชสุดาฯ สยามบรมราชกุมารี มีพระราชดำรัสเปิดการสัมมนา
09.10 - 09.20	กราบบังคมทูลแนะนำการแสดง โดย รองศาสตราจารย์ ดร. วินัย ดะห์ลัน ผู้อำนวยการศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย การแสดงดนตรีพื้นบ้านรางวัลอาเซียน “เด็นดงอัสลี” นำวงโดย คุณแวกาเดร์ (ชาเคร์) แวเต็ง ศิลปินแห่งชาติ พ.ศ. 2536 สาขาศิลปะการแสดง (ดนตรีพื้นบ้าน) จังหวัดปัตตานี
09.20 - 09.50	ปาฐกถาพิเศษ เรื่อง “พระราชกรณียกิจกับมุสลิมในแผ่นดินไทย” โดย ฯพณฯ นายพลเอก สุวรนันท์ องคมนตรี
09.50 - 10.35	พักรับประทานอาหารว่าง
10.35 - 11.45	เสวนา “มุสลิมกับโครงการพระราชดำริ” ดำเนินรายการ โดย ผู้ช่วยศาสตราจารย์ ดร. ประพจน์ อัสววิรุฬหาร คณบดีคณะอักษรศาสตร์ จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
11.45 - 11.50	พิธีทักเตือนและน้อมนำวัฒนธรรมอาหารมุสลิม
11.50 - 13.00	พักรับประทานอาหารกลางวันและละหมาด
13.00 - 14.45	เสวนา “เปิดมิติและมุมมองมุสลิมในแผ่นดินไทย : อดีต ปัจจุบัน และอนาคต” โดย - คุณนอลยา แดงบุหงา สมาชิกสภาผู้แทนราษฎร เขตกรุงเทพมหานคร - คุณไพศาล พรหมยงค์ กรรมการกลางอิสลามแห่งประเทศไทย - คุณอดุลย์ มานะจิตต์ เลขาธิการสมาคมวัฒนธรรมเศรษฐกิจไทย - อิหร่าน

	- คุณบรรจง บินกาซัน ประธานโครงการอบรมผู้สนใจอิสลาม มุลนิธิสันติชน ดำเนินรายการ โดย คุณสมาน งามโชนง ผู้อำนวยการผลิตรายการมุสลิมไทยและผู้ดำเนินรายการมอริรัฐสภา
14.45 - 15.00	พักรับประทานอาหารว่าง.....
15.00 - 16.00	อภิปรายนำ “ประวัติศาสตร์ร่วมสมัยของมุสลิมไทย : มองผ่านสายตระกูล” โดย -ศาสตราจารย์กิตติคุณ ดร. ปิยนารถ บุนนาค ข้าราชการบำนาญ ภาควิชาประวัติศาสตร์ คณะอักษรศาสตร์ จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย -อาจารย์ สันติ เสือสมิง อาจารย์ใหญ่โรงเรียนมัธยมวัดดุสิตฯ สวนหลวง ดำเนินรายการ โดย ดร. ศราวุฒิ อารีย์ รองผู้อำนวยการศูนย์มุสลิมศึกษาสถาบันเอเชียศึกษา จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
16.00 - 16.45	-นำเสนอผลงาน เรื่อง “จุฬาราชมนตรีท่ามกลางการเปลี่ยนแปลงของสังคมไทย” โดย ผู้ช่วยศาสตราจารย์ ดร. พลัปปึง กงชนะ อาจารย์พิเศษมหาวิทยาลัยราชภัฏสวนดุสิต -ร่วมแสดงความคิดเห็น โดย อาจารย์วินัย สะมะอูน อิหม่ามมัสยิดกมาลุลอิสลาม ดำเนินรายการ โดย ดร. ศราวุฒิ อารีย์ รองผู้อำนวยการศูนย์มุสลิมศึกษาสถาบันเอเชียศึกษา จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
16.45 - 17.00	เปิดเวทีแสดงความคิดเห็นและจบรายการ

● วันพฤหัสบดีที่ 30 กันยายน 2553

สถานที่ : หอประชุมจุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย	
08.30 - 09.00	ลงทะเบียน
09.00 - 09.10	กล่าวแสดงความยินดี โดย ผู้แทนจุฬาราชมนตรี
09.10 - 09.55	ปาฐกถาพิเศษ “มุสลิมกับการอยู่ร่วมกันในสังคมโลก” โดย อาจารย์ วันมูหะมัดนอร์ มะทา อดีตนายกรัฐมนตรี
09.55 - 10.10	พักรับประทานอาหารว่าง.....
10.10 - 10.50	อภิปรายนำ “ความเปลี่ยนแปลงของสังคมมุสลิมโลกในอนาคต” โดย คุณดำรง พุฒตาล อดีตรัฐมนตรี
10.50 - 12.10	เสวนา “การศึกษาและการพัฒนาทรัพยากรมนุษย์ในสังคมมุสลิมไทย” โดย -รองศาสตราจารย์ ดร. พัชรพล วังบุญสิน ผู้อำนวยการศูนย์ศึกษาการพัฒนาคนและชุมชนและการย้ายถิ่นจุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย - ดร.กมล รอดคล้าย รองเลขาธิการคณะกรรมการการอาชีวศึกษา สำนักงานคณะกรรมการการอาชีวศึกษา - ดร.รุ่ง แก้วแดง ประธานมูลนิธิสุข - แก้ว แก้วแดง - รองศาสตราจารย์ พิษณุ กาลามเกษตร คณะสังคมศาสตร์และมนุษยศาสตร์ มหาวิทยาลัยมหิดล ดำเนินรายการ โดย อาจารย์ สุภาภรณ์พรณ ตั้งตรงไพโรจน์ นักวิจัยประจำสถาบันเอเชียศึกษา จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
12.10 - 13.00	พักรับประทานอาหารกลางวันและละหมาด.....
13.00 - 13.40	อภิปรายนำ “อารยธรรมมุสลิมมลายูในคาบสมุทรมลายู” โดย รองศาสตราจารย์ ศรีศักร วัลลิโภดม ผู้เชี่ยวชาญด้านประวัติศาสตร์และอดีตอาจารย์คณะโบราณคดี มหาวิทยาลัยศิลปากร ดำเนินรายการ โดย คุณจิตติมา คิมสุขศรี เลขานุการศูนย์มุสลิมศึกษา สถาบันเอเชียศึกษา จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
13.40 - 13.55	พักรับประทานอาหารว่าง.....
13.55 - 15.55	-นำเสนอผลงาน “มุสลิมชาติพันธุ์ต่าง ๆ ในประเทศไทย” โดย - ผู้ช่วยศาสตราจารย์ ดร. วรวิทย์ บารู สมาชิกวุฒิสภาจังหวัดปัตตานี - อาจารย์ ดร. จุฬิศพงศ์ จุฬารัตน์ คณะอักษรศาสตร์ จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย - ผู้ช่วยศาสตราจารย์ ดร. สุชาติ เศรษฐมาลินี สถาบันศาสนา วัฒนธรรมและสันติภาพ คณะสังคมศาสตร์ มหาวิทยาลัยพายัพ

	- อาจารย์ชัยณรงค์ ศรีพงษ์ วิทยาลัยนานาชาติเพื่อศึกษาความยั่งยืน มหาวิทยาลัยศรีนครินทรวิโรฒ -ร่วมแสดงความคิดเห็น โดย รองศาสตราจารย์ ดร. จริญญา มะลูลีม คณะรัฐศาสตร์ มหาวิทยาลัยธรรมศาสตร์ ดำเนินรายการ โดย อาจารย์ดลยา เทียนทอง นักวิจัยประจำศูนย์มุสลิมศึกษา สถาบันเอเชียศึกษา จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
15.55 - 17.00	เสวนา “วิถีชีวิตชุมชนมุสลิมรอบรั้วจุฬาฯ และในกรุงเทพมหานคร” โดย - อีหม่ามชนารัษ วัชรพิสุทธิ อีหม่ามมัศยิดฮารูน - คุณเรืองศักดิ์ ดำริห์เลิศ อดีตประธานชุมชนมุสลิมบ้านครัว - คุณศุภชัย บุญหาแดง ประธานชุมชนมุสลิมเพชรบุรี ดำเนินรายการ โดย คุณอรรถศักดิ์ มินโด คอดีบมัศยิดยามีผู้ลืออาบะห์(ลาดบัวขาว)

● วันพฤหัสบดีที่ 30 กันยายน 2553

สถานที่ : ห้องประชุมสารนิเทศ ชั้น 2 หอประชุมจุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย	
13.00 - 13.45	อภิปรายนำ “พิธีฮัจญ์ : จากอดีตถึงปัจจุบัน” โดย ศาสตราจารย์ ดร. อิมรอน มะลูลีม รองประธานกรรมการกลางอิสลามแห่งประเทศไทย
13.45 - 14.30	อภิปรายนำ “ศาสนาและวัฒนธรรมสัมพันธ์” โดย ผู้ช่วยศาสตราจารย์ ดร. อนัส อมาตยกุล คณะสังคมศาสตร์และมนุษยศาสตร์ มหาวิทยาลัยมหิดล
14.30 - 14.45	พักรับประทานอาหารว่าง.....
14.45 - 16.45	- นำเสนอผลงาน “มัสยิดในแผ่นดินไทย” โดย ผู้ช่วยศาสตราจารย์ ดร. อาดิศร์ อิดริส รักษมณี มหาวิทยาลัยเกษมบัณฑิต - นำเสนอผลงาน “มุสลิมกับตำรับอาหารไทย” โดย รองศาสตราจารย์ สุกัญญา สูงฉายา คณะอักษรศาสตร์ จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย - นำเสนอผลงาน “อัตลักษณ์ทางภาษาของชาวไทยมุสลิมเชื้อสายมลายูในจังหวัดชายแดนภาคใต้” โดย อาจารย์ ดร. นูริดา หะยียะโกะ คณะอักษรศาสตร์ จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย - ร่วมแสดงความคิดเห็น โดย ศาสตราจารย์เกียรติคุณ ดร. กุสุมา รักษมณี อดีตอาจารย์ประจำคณะโบราณคดี มหาวิทยาลัยศิลปากร

16.45 - 17.00	เปิดเวทีแสดงความคิดเห็นและจบรายการ
	ดำเนินรายการโดย อาจารย์ พรรณพิมล นาคนาวา คณะนิเทศศาสตร์ จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย

● วันศุกร์ที่ 1 ตุลาคม 2553

สถานที่ : หอประชุมจุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย	
08.30 - 09.00	ลงทะเบียน
09.00 - 09.15	วิทัศน์เรื่อง “การส่งเสริมและพัฒนาอาหารมุสลิม/ฮาลาลไทยสู่สากล” โครงการร่วมกระทรวงพาณิชย์ และ ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
09.15 - 09.40	การแสดงดนตรีพื้นบ้านรางวัลอาเซียนวง“เดินดงอัสลี” นำวงโดยศิลปินแห่งชาติ โดย คุณแวกาตร์ (ชาเคร์) แวเด็ง ศิลปินแห่งชาติ พ.ศ. 2536 สาขาศิลปะการแสดง (ดนตรีพื้นบ้าน) จังหวัดปัตตานี
09.40 - 09.50	รายงานและชี้แจงนำเรื่อง “จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัยกับงานพัฒนาทรัพยากรมนุษย์ในพื้นที่จังหวัดชายแดนภาคใต้” โดย ศาสตราจารย์ นายแพทย์ ภิรมย์ กมลรัตนกุล อธิการบดีจุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
09.50 - 10.10	เปิดงานและปาฐกถาเรื่อง “การประยุกต์วิทยาศาสตร์ฮาลาลเพื่อการยกระดับอุตสาหกรรมอาหารฮาลาลในพื้นที่จังหวัดชายแดนภาคใต้” โดย นายอลงกรณ์ พลบุตร รัฐมนตรีช่วยว่าการกระทรวงพาณิชย์
10.10 - 10.25	พักรับประทานอาหารว่าง.....
10.25 - 11.00	บรรยายพิเศษ “ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย กับงานพัฒนาพื้นที่จังหวัดชายแดนภาคใต้” โดย รองศาสตราจารย์ ดร.วินัย ดะห์ลัน ผู้อำนวยการศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
11.00 - 12.30	สัมมนาทางวิชาการ “จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัยกับบทบาทด้านวิทยาศาสตร์ในงานพัฒนาผลิตภัณฑ์ฮาลาลพื้นที่จังหวัดชายแดนภาคใต้” - งานพัฒนาฟาร์มเพาะเลี้ยงหอยเป๋าฮื้อของจุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัยในสามจังหวัดภาคใต้ โดย รองศาสตราจารย์ ดร. เหมศักดิ์ จารยะพันธุ์ สถาบันวิจัยทรัพยากรทางน้ำ จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย - การพัฒนาศักยภาพอุตสาหกรรมอาหารฮาลาลในพื้นที่จังหวัดชายแดนภาคใต้ โดย ผู้ช่วยศาสตราจารย์ ดร. ทิพนันทร อริยปิณฑ์ ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาลและคณะสหเวชศาสตร์ จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย - การยกระดับคุณภาพร้านอาหารมุสลิมไทย-มาเลย์ในสามจังหวัดชายแดนภาคใต้ โดย ผู้ช่วยศาสตราจารย์ ดร. บรรจง ไวยะเมธา ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย สำนักงานปัตตานี - สมุนไพรกับงานวิจัยด้านเภสัชอุตสาหกรรมในพื้นที่เสี่ยงภัยจังหวัดชายแดนภาคใต้ โดย รองศาสตราจารย์ ดร. เอกรินทร์ สายฟ้า ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย ดำเนินรายการโดย : ผู้ช่วยศาสตราจารย์ ดร. วนิดา นพพรพันธุ์

	คณะบดีคณะสหเวชศาสตร์ จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
12.30 - 13.30	พักรับประทานอาหารกลางวันและละหมาด.....
13.30 - 14.15	บรรยาย “คุณค่าวัฒนธรรมเชิงโภชนาการของอาหารพื้นบ้านมุสลิมมลายู-ไทย” โดย รองศาสตราจารย์ ดร. วินัย คะห์ลัน ผู้อำนวยการศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
14.15 - 15.45	เสวนา “ชุมชนศรีทธา (กำแพงแก้ว) กับงานพัฒนาวิทยาศาสตร์สุขภาพเพื่อมุสลิมในพื้นที่จังหวัดชายแดนภาคใต้” โดย - คุณเสรี ศรีหะไตร รองผู้ว่าราชการจังหวัดสงขลา - อาจารย์ ไพศาล คะห์ลัน ประธานเครือข่ายชุมชนศรีทธา (กำแพงแก้ว) - ม.ร.ว.อลีน ทรัพย์พัฒน์ ประธานมูลนิธิชุมชนไท - ผู้ช่วยศาสตราจารย์ ดร. นิชาอุตะห์ ระเด่นอาหมัด คณะวิทยาศาสตร์ มหาวิทยาลัยสงขลานครินทร์ - นายแพทย์อนันตชัย ไทยประทาน โรงพยาบาลศูนย์ยะลา กระทรวงสาธารณสุข - คุณชุลกิฟลี หะยีเยะ นายกสมาคมจันทร์เสี้ยวการแพทย์และสาธารณสุข ดำเนินรายการโดย ผู้ช่วยศาสตราจารย์ ดร. บรรจง ไวยะเมธา ศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย สำนักงานปัตตานี
15.45 - 16.00	พักรับประทานอาหารว่าง.....
16.00 - 18.00	กิจกรรมการสาธิต: “รู้จัก รู้ปรุง รู้รส รู้คุณค่าอาหารมลายูไทยที่ใกล้สาบสูญ” ณ เวทีนิทรรศการศูนย์วิทยาศาสตร์ฮาลาล ลานนิทรรศการข้างหอประชุมจุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย - ผู้กระจัดรางวัลจากจังหวัดชายแดนภาคใต้ ร่วมให้คุณค่าโภชนาการ โดย อาจารย์ ดร.สุวิมล ทรัพย์วโรบล คณะสหเวชศาสตร์ จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย

● **Saturday 2, October 2010**

Venue : Maha Chulalongkorn Building, Chulalongkorn University	
08.30 - 09.00	Registration
09.00 - 09.45	Special Lecture “Thailand and the Muslim World : Partnership in Progress” By H.E. Mr. Abhisit Vejjajiva Prime Minister of Thailand
09.45 - 10.00	Coffee break
10.00 - 10.40	“Thailand’s Economic Relations with the Muslim World” By Dr. Savaraj Sachchamarga Vice Chairman of The Thai Chamber of Commerce
10.40 - 11.20	“The Thai - Muslims and Participation in the Democratic Process Since 1932 By Dr. Imtiyaz Yusuf Chairman Department of Religion, Graduate School of Philosophy and Religion, Assumption University
11.20 - 12.00	“Halal Science & Technology : Thailand ’s Gift to the Muslim World” By Assoc. Prof. Dr. Winai Dahlan Director, the Halal Science Center, Chulalongkorn University
12.00 - 12.10	Concluding Remarks By Asst. Prof. Chanetwallop Nichola Khumthong Former Deputy Director, Institute of Asian Studies, Chulalongkorn University
	Master of Ceremony By Ajarn Major Dr. Ra-Shane Meesri Deputy Director, Institute of Asian Studies, Chulalongkorn University

● **วันพุธที่ 29 กันยายน - วันเสาร์ที่ 2 ตุลาคม 2553**

- นิทรรศการ

สถานที่ : พื้นที่ด้านข้างหอประชุมจุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัยด้านทิศใต้	
ชุดที่ 1	นิทรรศการประวัติศาสตร์และชาติพันธุ์ต่าง ๆ ของชาวไทยมุสลิม (จุดที่ 1)
ชุดที่ 2	นิทรรศการผลงานและการสาธิตอาชีพพื้นบ้านของสมาชิกโครงการศิลปาชีพในพื้นที่ภาคใต้ (จุดที่ 2)
ชุดที่ 3	นิทรรศการวช. กับบูรณาการการแก้ไขปัญหาจังหวัดชายแดนภาคใต้(จุดที่ 3)
ชุดที่ 4	นิทรรศการวิทยาศาสตร์ฮาลาลกับการพัฒนาพื้นที่จังหวัดชายแดนภาคใต้(จุดที่ 4)
ชุดที่ 5	นิทรรศการสกว. กับชายแดนใต้(จุดที่ 7)

- การออกร้าน

สถานที่ : พื้นที่ด้านข้างหอประชุมจุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัยด้านทิศใต้	
10.00 - 17.00	การออกร้านสินค้า อาหารฮาลาล และซุ้มผลิตภัณฑ์ต่าง ๆ เกี่ยวกับชาวไทยมุสลิม (จุดที่ 5 และจุดที่ 6)

● วันเสาร์ที่ 2 ตุลาคม 2553

1) การแสดงศิลปวัฒนธรรมบนเวที รอบที่ 1 (ภาษาไทยและภาษาอังกฤษ)

สถานที่ : หอประชุมจุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย	
13.15 - 13.30	กล่าวรายงาน โดย รองศาสตราจารย์ ดร. สุเนตร ชุตินธรานนท์ ผู้อำนวยการสถาบันเอเชียศึกษาจุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
	กล่าวเปิดงาน โดย นายถาวร เสนเนียม รัฐมนตรีช่วยว่าการกระทรวงมหาดไทย
13.30 - 13.35	การแสดง ‘ออกแขก’ ร่วมสมัย
13.35 - 13.40	พิธีกร กล่าวนำประวัติการออกแขกลิเก
13.40 - 13.45	การแสดง ย้อนรอยต้นกำเนิดการออกแขกลิเก
13.45 - 13.50	พิธีกร กล่าวนำประวัติการแสดงลิเกเลียบ
13.50 - 14.00	การแสดง ‘ลิเกเลียบ (อุละนบี)’
14.00 - 14.05	พิธีกร กล่าวนำประวัติความเป็นมาของการขับร้อง ‘นาซีร์’
14.05 - 14.20	การแสดง ‘นาซีร์’
14.20 - 14.25	พิธีกร กล่าวนำประวัติความเป็นมาของ ‘ดิเกร์ฮูลู’
14.25 - 14.40	การแสดง ‘ดิเกร์ฮูลู’
14.40 - 14.45	พิธีกรกล่าวนำย้อนรอยการตั้งถิ่นฐานของชุมชนมุสลิมในกรุงเทพฯ
14.45 - 14.50	วิดีโอทัศน์ “ตามรอยการตั้งถิ่นฐานของมุสลิมในกรุงเทพฯ”
14.50 - 15.10	การแสดงชุด “ไห่วัครู” “รำเทียน” “กระบี่กระบอง” “รำกริช”
15.10 - 15.15	พิธีกร กล่าวนำประวัติการแสดง “ปิ่นปักสีกัสต์”
15.15 - 15.30	การแสดง ‘ปิ่นปักสีกัสต์’
15.30 - 15.35	พิธีกร กล่าวนำประวัติการแสดง “ลำตัด”
15.35 - 15.40	วิดีโอทัศน์ “รู้จักหวังเต๊ะ”
15.40 - 16.05	การแสดง ‘ลำตัดคณะหวังเต๊ะ’
	พิธีกรกล่าวอำลาและจบการแสดงรอบที่ 1
	ดำเนินรายการภาคภาษาไทย โดย อาจารย์ ดร.จุฬิศพงศ์ จุฬารัตน์ คณะอักษรศาสตร์ จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
	ดำเนินรายการภาคภาษาอังกฤษ โดย ผู้ช่วยศาสตราจารย์ ดร.อดิสร่า กาติบ สถาบันภาษา จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย

● **Saturday 2, October 2010**

1) Art and Cultural Performances

Venue : Main Auditorium of Chulalongkorn University	
13.15 - 13.30	Introductory Address Assoc. Prof. Dr. Sunait Chutintaranond Director of the Institute of Asian Studies, Chulalongkorn University
	Opening Remarks Mr. Thaworn Senniam Deputy Minister of the Interior
13.30 - 13.35	Og-Khaek (Contemporary) (P)
13.35 - 13.40	The History of Og-Khaek for Likay (MC)
13.40 - 13.45	The Origins of Og-khaek for Likay (P)
13.45 - 13.50	The History of Likay Liab (MC)
13.50 – 14.00	Likay Liab (Uleh Nabir) (P)
14.00 - 14.05	The History of Nasheed (MC)
14.05 - 14.20	Nasheed (P)
14.20 - 14.25	The History of Dikir Hulu (MC)
14.25 - 14.40	Dikir Hulu (P)
14.40 - 14.45	The History of the Muslim Communities' settlement in Bangkok (MC)
14.45 - 14.50	Video “Tracing the History of Muslim Settlement in Bangkok”
14.50 - 15.10	Wai Kru (Honouring Teachers), Ram Tian (Candle Dance), Martial Arts Performances: Krabi-Krabong; Ram Krish (P)
15.10 - 15.15	The History of the Martial Art “Pencak Silat” (MC)
15.15 - 15.30	Martial Art “Pencak Silat” (P)
15.30 - 15.35	The History of Lamtad (MC)
15.35 - 15.40	Video “Introducing Wang Teh”
15.40 - 16.05	Lamtad - Wang Teh Performing Group (P)
	Closing comments by MCs
Presenters	Thai MC : Ajarn Dr. Chulispong Chularatana
	English MC : Assistant Professor Dr. Adisara Katib
Remarks	P = performance; MC = Master of Ceremonies
	End of Afternoon Session

2) การแสดงศิลปวัฒนธรรมบนเวที รอบที่ 2 (ภาษาไทย)

17.00 - 17.05	การแสดง ‘ออกแขก’ ร่วมสมัย
17.05 - 17.10	พิธีกร กล่าวนำประวัติการออกแขกลิเก
17.10 - 17.15	การแสดง ย้อนรอยต้นกำเนิดการออกแขกลิเก
17.15 - 17.20	พิธีกรกล่าวนำประวัติการแสดงลิเกเลียบ
17.20 - 17.30	การแสดง ‘ลิเกเลียบ (อุเละหนี)’
17.30 - 17.35	พิธีกร กล่าวนำประวัติความเป็นมาของการขับร้อง ‘นาซีร์’
17.35 - 17.50	การแสดง ‘นาซีร์’
17.50 - 17.55	พิธีกร กล่าวนำประวัติความเป็นมาของ ‘ดิเกร์สูงู’
17.55 - 18.10	การแสดง ‘ดิเกร์สูงู’
18.10 - 18.15	พิธีกร กล่าวนำย้อนรอยการตั้งถิ่นฐานของชุมชนมุสลิมในกรุงเทพฯ
18.15 - 18.20	วิดิทัศน์ ‘ตามรอยการตั้งถิ่นฐานของมุสลิมในกรุงเทพฯ’
18.20 - 18.40	การแสดงชุด “ไห้วครู” “ร่ำเทียน” “กระบี่กระบอง” “รำกริช”
18.40 - 18.45	พิธีกร กล่าวนำประวัติการแสดง“ปิ่นปักสีกัด”
18.45 - 19.00	การแสดง ‘ปิ่นปักสีกัด’
19.00 - 19.05	พิธีกร กล่าวนำประวัติการแสดง“ลำดัด”
19.05 - 19.10	วิดิทัศน์ “รู้จักหวังเต๊ะ”
19.10 - 19.35	การแสดง ‘ลำดัดคณะหวังเต๊ะ’ และจบการแสดง
	- กล่าวขอบคุณและกล่าวปิดงาน โดย รองศาสตราจารย์ ดร.สุนทร ชูตินทรานนท์ ผู้อำนวยการสถาบันเอเชียศึกษา จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย
	- ดำเนินรายการภาษาไทย โดย คุณชนิษฐา กันธะวิชัย ผู้ช่วยนักวิจัยประจำสถาบันเอเชียศึกษา จุฬาลงกรณ์มหาวิทยาลัย